

فهرست المجلد الاول

فهرست مطالب كتاب اراء العوشر اصولها	عده صفحا	فهرست بنو كتاب اصول الكافي في الاثر	عده صفحا
في العلم وفضيل حفظه	٣٤	باب المتكاملين في العلم في احوالهم	٣١ الى ٣٢
في وجوب اخذ العلم الاثر عليه السلام	٣٥	باب لزوم ما يحذفه امره خارجا	٣١ الى ٣٢
في فضائل رواية الحديث وكتبه	٣٦	باب النواحي فيه خمسة عشر حديثا	٣٢ الى ٣٦
في فضائل رواية الحديث وكيفية تحصيلها	٣٧	باب رواية الكتب الحديث وفضل الكتاب	٣٦ الى ٣٨
في التقليد المذموم والرائي والقياس	٣٨ الى ٤٠	باب التقليد فيه ثلث احاديث	٣٨
في حرمة العلم بالقياس	٤١	باب البدع والرائي والمفاتيح اثنا عشر حديثا	٣٨ الى ٤١
في وجوب التمسك بالكتاب والسنة	٤٢	باب الخلل في الكتاب والسنة	٤٢ الى ٤٣
في بيان سبب خلاف الاحاديث	٤٣ الى ٤٤	باب اختلاف الحديث فيه عشرة احاديث	٤٣ الى ٤٤
في حرمة التمسك بالقياس الى قضاة الجور	٤٥	باب اخذ بالسنن وشواهد كتاب في الغيبة	٤٤ الى ٤٥
في حديث التلخيص ووجوب اخذها واثباتها	٤٦	كتاب التوحيد باب حديث العالم فيه سبع احاديث	٤٦ الى ٥٧
اخبار ارباب كتاب التوحيد	٤٧	باب طلاق القول بانتهى فيه سبع احاديث	٥٧ الى ٥٨
في مناقشة هشام في حديثه في العلم	٤٨ الى ٤٩	باب ان لا يعرف الا به فيه ثلث احاديث	٤٨ الى ٤٩
مكالمه ابن العوام في حديثه في العلم	٥٠	باب احكام المعرفه فيه ثلث احاديث	٤٩
مكالمه الرضا في حديثه في العلم	٥١	باب المعجزة فيه ثلث احاديث	٥٣
مناظرة عبد الله بن النعمان في حديثه	٥٢	باب الكون في المكافئه فيه ثمانية احاديث	٥٣ الى ٥٤

فهرست مطالب كتاب العرش في اصول الكافي	فهرست مطالب كتاب اصول الكافي في العرش
في براهين التوحيد نفى التشريك	باب التسمية في عشرة احاديث
في اطلاق الشيء على الله تعالى	باب ابطال الرتبة في اثنا عشر حديثا
في ان الله لا يعرف الا بده تعالى	باب التسمية في عشرة احاديث
في المعجزة التي لا يمكن ان يعبد	باب التسمية في عشرة احاديث
في الكون والمكان بالنسبة اليه تعالى	باب التسمية في عشرة احاديث
في نفى الكمال والكمال والكيف عن الله تعالى	باب صفات الذات في عشرة احاديث
في نفى التشبيه والانتساب عن الله تعالى	باب افر وهو الباب الاول في حديثان
في التسمية في التكاليف في الله بالكيفية	باب الاخر في اثنا عشر حديثا
في ابطال الرتبة والاقوال فيها	باب حديث الاسماء في اربعة احاديث
في ابطال الرتبة بالبصر والبصيرة	باب معنى الاسماء واثنا عشر حديثا
في ابطال التشبيه من كلامه شاعر	باب افر وهو الباب الاول في اربعة احاديث
في التسمية في صفات وصفه	باب في ناول الصدق في حديثان
في ابطال التجسيم والتشبيه في التسمية في الله تعالى	باب الحديث في الاثنا عشر حديثا
في صفات الذات في براهينها	باب قول الله تعالى الرحمن الرحيم في عشرة احاديث
في صفات الذات في براهينها	باب العرش في الكسوف في اربعة احاديث
في صفات الفعاليات في الاثنا عشر حديثا	باب الرقع في اربعة احاديث

فهرست المجلد الاول

فهرست کتابخانه العرفین	فهرست کتاب اصول الکافی
۱. الفرق بین صفات ذاتی و صفات فعلی	۱. باب جامع التوحید فی سبعة اجزاء
۲. محتوی الاسماء و سائر حیلها	۲. باب النوازل فی سبعة عشر حديثاً
۳. اسماء الله و معانیها و استغفارها	۳. باب البداء فی سبعة عشر حديثاً
۴. اسماء الله و معانیها و صفات ثلثها	۴. باب انما لا یكفر شیء فی السماء و الارض الا بسبعین
۵. اسماء الله و الفرق بین معانیها و معانیها	۵. باب المشیئة و الارادة فی سبعة اجزاء
۶. معانی الصمد و نفی الحركة و الانفعال	۶. باب الانباء و الاختیار فی سبعة اجزاء
۷. تفسیر قوله تعالى الرجز علی العرین	۷. باب التعازی و الشفاء و غیره ثلثها اجزاء
۸. العرش و الكرسي و ما و حیهما و الفرق	۸. باب الخبر و الشرف ثلثها اجزاء
۹. جامع التوحید لصفاء الثبوت و التسلية	۹. باب البحر و النقص و العزیز الامیر فی سبعة اجزاء
۱۰. مع نوازل ابواب التوحید	۱۰. باب الاستطاعة فی سبعة اجزاء
۱۱. البداء و معنی المحو و الایات بالمشیئة	۱۱. باب البیان و التعریف و لزوم التحدید فی سبعة اجزاء
۱۲. توقف حقی الممکن کسبعة اشياء	۱۲. باب حج الله علی خلقه فی سبعة اجزاء
۱۳. المشیئة و الارادة و الفرق بینهما	۱۳. باب الهدایة انما هو الله فی سبعة اجزاء
۱۴. المشیئة و الارادة و الاخبار و البداء	۱۴. کتاب المجتبه بالاضطرار الی الحد فی خمسة اجزاء
۱۵. التعازی و الشفاء و خالفهما	۱۵. باب طبقات الانبیاء فی سبعة اجزاء
۱۶. الخبر و الشر و خالفهما	

فهرست المجلد الاول

فهرست مطالب كتاب اصول الفقه	فهرست ابواب كتاب اصول الكافي الهاشم
١٠٩ الى ١١٦	باب الفرق بين النبي والشيخ والمحدث
١١٨ الى ١١٩	باب ان الحجة تقوم على العمل بالامارة
١٢٠ الى ١٢٢	باب ان الارض لا تخلو من حجة
١٢٣	باب ان الارض لا تخلو من حجة
١٢٤ الى ١٢٦	باب معرفة الامور الشرعية في غير عصر الحجة
١٢٨	باب فرض طاعة المولى في عصر الحجة
١٢٩	باب ان الامامة لله على الامامة
١٣٠	باب ان الامامة لله على الامامة
١٣١	باب ان الامامة لله على الامامة
١٣٢	باب ان الامامة لله على الامامة
١٣٣	باب ان الامامة لله على الامامة
١٣٤	باب ان الامامة لله على الامامة
١٣٥	باب ان الامامة لله على الامامة
١٣٦	باب ان الامامة لله على الامامة
١٣٧	باب ان الامامة لله على الامامة

فهرست المجلد الاول

فهرست مطالب کتاب فی شرح اصول الکلام	فهرست مطالب کتاب فی اصول الکلام فی المباحث
۱۶۰	۱۶۰
۱۶۱	۱۶۱
۱۶۲	۱۶۲
۱۶۳	۱۶۳
۱۶۴	۱۶۴
۱۶۵	۱۶۵
۱۶۶	۱۶۶
۱۶۷	۱۶۷
۱۶۸	۱۶۸
۱۶۹	۱۶۹
۱۷۰	۱۷۰
۱۷۱	۱۷۱
۱۷۲	۱۷۲
۱۷۳	۱۷۳
۱۷۴	۱۷۴
۱۷۵	۱۷۵
۱۷۶	۱۷۶
۱۷۷	۱۷۷
۱۷۸	۱۷۸
۱۷۹	۱۷۹
۱۸۰	۱۸۰
۱۸۱	۱۸۱
۱۸۲	۱۸۲
۱۸۳	۱۸۳
۱۸۴	۱۸۴
۱۸۵	۱۸۵
۱۸۶	۱۸۶
۱۸۷	۱۸۷
۱۸۸	۱۸۸
۱۸۹	۱۸۹
۱۹۰	۱۹۰
۱۹۱	۱۹۱
۱۹۲	۱۹۲
۱۹۳	۱۹۳
۱۹۴	۱۹۴
۱۹۵	۱۹۵
۱۹۶	۱۹۶
۱۹۷	۱۹۷
۱۹۸	۱۹۸
۱۹۹	۱۹۹
۲۰۰	۲۰۰
۲۰۱	۲۰۱
۲۰۲	۲۰۲
۲۰۳	۲۰۳
۲۰۴	۲۰۴
۲۰۵	۲۰۵
۲۰۶	۲۰۶
۲۰۷	۲۰۷
۲۰۸	۲۰۸
۲۰۹	۲۰۹
۲۱۰	۲۱۰
۲۱۱	۲۱۱
۲۱۲	۲۱۲
۲۱۳	۲۱۳
۲۱۴	۲۱۴
۲۱۵	۲۱۵
۲۱۶	۲۱۶
۲۱۷	۲۱۷
۲۱۸	۲۱۸
۲۱۹	۲۱۹
۲۲۰	۲۲۰
۲۲۱	۲۲۱
۲۲۲	۲۲۲
۲۲۳	۲۲۳
۲۲۴	۲۲۴
۲۲۵	۲۲۵
۲۲۶	۲۲۶
۲۲۷	۲۲۷
۲۲۸	۲۲۸
۲۲۹	۲۲۹
۲۳۰	۲۳۰
۲۳۱	۲۳۱
۲۳۲	۲۳۲
۲۳۳	۲۳۳
۲۳۴	۲۳۴
۲۳۵	۲۳۵
۲۳۶	۲۳۶
۲۳۷	۲۳۷
۲۳۸	۲۳۸
۲۳۹	۲۳۹
۲۴۰	۲۴۰
۲۴۱	۲۴۱
۲۴۲	۲۴۲
۲۴۳	۲۴۳
۲۴۴	۲۴۴
۲۴۵	۲۴۵
۲۴۶	۲۴۶
۲۴۷	۲۴۷
۲۴۸	۲۴۸
۲۴۹	۲۴۹
۲۵۰	۲۵۰
۲۵۱	۲۵۱
۲۵۲	۲۵۲
۲۵۳	۲۵۳
۲۵۴	۲۵۴
۲۵۵	۲۵۵
۲۵۶	۲۵۶
۲۵۷	۲۵۷
۲۵۸	۲۵۸
۲۵۹	۲۵۹
۲۶۰	۲۶۰
۲۶۱	۲۶۱
۲۶۲	۲۶۲
۲۶۳	۲۶۳
۲۶۴	۲۶۴
۲۶۵	۲۶۵
۲۶۶	۲۶۶
۲۶۷	۲۶۷
۲۶۸	۲۶۸
۲۶۹	۲۶۹
۲۷۰	۲۷۰
۲۷۱	۲۷۱
۲۷۲	۲۷۲
۲۷۳	۲۷۳
۲۷۴	۲۷۴
۲۷۵	۲۷۵
۲۷۶	۲۷۶
۲۷۷	۲۷۷
۲۷۸	۲۷۸
۲۷۹	۲۷۹
۲۸۰	۲۸۰
۲۸۱	۲۸۱
۲۸۲	۲۸۲
۲۸۳	۲۸۳
۲۸۴	۲۸۴
۲۸۵	۲۸۵
۲۸۶	۲۸۶
۲۸۷	۲۸۷
۲۸۸	۲۸۸
۲۸۹	۲۸۹
۲۹۰	۲۹۰
۲۹۱	۲۹۱
۲۹۲	۲۹۲
۲۹۳	۲۹۳
۲۹۴	۲۹۴
۲۹۵	۲۹۵
۲۹۶	۲۹۶
۲۹۷	۲۹۷
۲۹۸	۲۹۸
۲۹۹	۲۹۹
۳۰۰	۳۰۰

فهرست المجلد الاول

[illegible]

فهرست المجلد الاول

۱۰

فهرست کتاب تاریخ الفوارس الکافی	فهرست کتاب اصول الکافی فی الحاشی
۱۹۹	۱۹۸
۲۰۰	۱۹۹
۲۰۱	۲۰۰
۲۰۲	۲۰۱
۲۰۳	۲۰۲
۲۰۴	۲۰۳
۲۰۵	۲۰۴
۲۰۶	۲۰۵
۲۰۷	۲۰۶
۲۰۸	۲۰۷
۲۰۹	۲۰۸
۲۱۰	۲۰۹
۲۱۱	۲۱۰
۲۱۲	۲۱۱
۲۱۳	۲۱۲
۲۱۴	۲۱۳
۲۱۵	۲۱۴
۲۱۶	۲۱۵
۲۱۷	۲۱۶
۲۱۸	۲۱۷
۲۱۹	۲۱۸
۲۲۰	۲۱۹

فهرست المجلد الاول

فهرست مطالب کتابخانه العرفی سر اصول الکافی	۲۲۱	فهرست کتاب اصول الکافی فی الماش	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست وصیة النبی علی و تعلیمه لعلو	۲۲۲ الی ۲۲۳	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست وصیة امیر المؤمنین بنی الحسن علیهم السلام	۲۲۴ الی ۲۲۵	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست وصیة الحسن بن علی بن ابی طالب	۲۲۶ الی ۲۲۷	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست وصیة ابی جعفر الباقر علیه السلام	۲۲۸ الی ۲۲۹	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست وصیة الباقر لابن جعفر الصادق علیه السلام	۲۳۰ الی ۲۳۱	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست وصیة الحسن بن علی بن ابی طالب	۲۳۲ الی ۲۳۳	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست وصیة الرضا الی ابنه الجواد علیه السلام	۲۳۴ الی ۲۳۵	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست وصیة الجواد الی ابنه الهادی علیه السلام	۲۳۶ الی ۲۳۷	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست وصیة الهادی الی ابنه العسکری علیه السلام	۲۳۸ الی ۲۳۹	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست وصیة العسکری الی ابنه المجتبی علیه السلام	۲۴۰ الی ۲۴۱	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست ما حکت حکیمه عن لای حجة العصر علیه السلام	۲۴۲ الی ۲۴۳	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست تسبیح من لای حجة العصر علیه السلام	۲۴۴ الی ۲۴۵	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست وجوه خصال الایمان بالامام الغائب	۲۴۶ الی ۲۴۷	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹
فهرست باریة فی الانقاع بالامام الغائب علیه السلام	۲۴۸ الی ۲۴۹	باب اول من انما انزل فی فیہ من غیره عشر حاشا	۲۳۸ الی ۲۳۹

فهرست کتابخانه العرفان ص ۱۰۱	فهرست کتابخانه العرفان ص ۱۰۱	فهرست کتابخانه العرفان ص ۱۰۱	فهرست کتابخانه العرفان ص ۱۰۱
۲۵۱	۲۵۱	۲۵۱	۲۵۱
۲۵۲	۲۵۲	۲۵۲	۲۵۲
۲۵۳	۲۵۳	۲۵۳	۲۵۳
۲۵۴	۲۵۴	۲۵۴	۲۵۴
۲۵۵	۲۵۵	۲۵۵	۲۵۵
۲۵۶	۲۵۶	۲۵۶	۲۵۶
۲۵۷	۲۵۷	۲۵۷	۲۵۷
۲۵۸	۲۵۸	۲۵۸	۲۵۸
۲۵۹	۲۵۹	۲۵۹	۲۵۹
۲۶۰	۲۶۰	۲۶۰	۲۶۰
۲۶۱	۲۶۱	۲۶۱	۲۶۱
۲۶۲	۲۶۲	۲۶۲	۲۶۲
۲۶۳	۲۶۳	۲۶۳	۲۶۳
۲۶۴	۲۶۴	۲۶۴	۲۶۴
۲۶۵	۲۶۵	۲۶۵	۲۶۵
۲۶۶	۲۶۶	۲۶۶	۲۶۶
۲۶۷	۲۶۷	۲۶۷	۲۶۷
۲۶۸	۲۶۸	۲۶۸	۲۶۸
۲۶۹	۲۶۹	۲۶۹	۲۶۹
۲۷۰	۲۷۰	۲۷۰	۲۷۰
۲۷۱	۲۷۱	۲۷۱	۲۷۱
۲۷۲	۲۷۲	۲۷۲	۲۷۲

فهرست المجلد الاول

فهرست مطالب کتاب الفصول في اصول الفقه	۲۷۳ الی ۲۸۱	فهرست مطالب کتاب اصول الفقه	۲۷۳ الی ۲۸۱
في المعنى المأخوذ من التوقيف وجهه	۲۷۳	في المعنى المأخوذ من التوقيف وجهه	۲۷۳
في تفسير قولنا بوجوب رد عوكلنا باطلاق	۲۷۵	في تفسير قولنا بوجوب رد عوكلنا باطلاق	۲۷۵
في اخرج عن اقامتنا بالاطلاق وانما المأخوذ	۲۷۵ الی ۲۸۱	في اخرج عن اقامتنا بالاطلاق وانما المأخوذ	۲۷۵ الی ۲۸۱
في اشتراط قبول العمل بالادلة الحقة	۲۸۱ الی ۲۸۲	في اشتراط قبول العمل بالادلة الحقة	۲۸۱ الی ۲۸۲
في وجوب التفرغ الى اقامتنا بعد اقامتنا	۲۸۴	في وجوب التفرغ الى اقامتنا بعد اقامتنا	۲۸۴
مكالمات محبي جبر الرضا عليه السلام في اقامتنا	۲۸۵	مكالمات محبي جبر الرضا عليه السلام في اقامتنا	۲۸۵
في توجب طلاق مولانا الرضا في رد فروجه	۲۸۶	في توجب طلاق مولانا الرضا في رد فروجه	۲۸۶
في اقامتنا اقامتنا صغرة	۲۸۷ الی ۲۸۸	في اقامتنا اقامتنا صغرة	۲۸۷ الی ۲۸۸
في كيفية وفاء علي بن ابي طالب عليه السلام بقوله المأخوذ	۲۸۹	في كيفية وفاء علي بن ابي طالب عليه السلام بقوله المأخوذ	۲۸۹
في بيان اعلينا اقامتنا عند الوفاة	۲۹۰ الی ۲۹۱	في بيان اعلينا اقامتنا عند الوفاة	۲۹۰ الی ۲۹۱
في كيفية اخلاق الامم وادوار ابداننا	۲۹۲ الی ۲۹۳	في كيفية اخلاق الامم وادوار ابداننا	۲۹۲ الی ۲۹۳
في انزال المراسل الى الاسلام والتسليم لله وسوا	۲۹۴	في انزال المراسل الى الاسلام والتسليم لله وسوا	۲۹۴
في وجوب الحج لانا لاننا اخذنا الدن	۲۹۵	في وجوب الحج لانا لاننا اخذنا الدن	۲۹۵
في ارجحنا باخذنا مع المراسل من الاخذ	۲۹۶ الی ۲۹۷	في ارجحنا باخذنا مع المراسل من الاخذ	۲۹۶ الی ۲۹۷
في ان لا نملككم بحكم خدائي وكيفية حكمكم	۲۹۸	في ان لا نملككم بحكم خدائي وكيفية حكمكم	۲۹۸
في ان لا نملككم بحكم خدائي وكيفية حكمكم	۲۹۸	في ان لا نملككم بحكم خدائي وكيفية حكمكم	۲۹۸

فهرست مطالب کتاب طراز العقول شرح اصول الکافی

فصل اول	فی نفوس الاموال النبی صلی الله علیه و آله
۳۵۵
۳۵۶	فی باری علی النبی صلی الله علیه و آله الشمس
۳۵۷	فی باری معراج النبی صلی الله علیه و آله و آله
۳۵۹	فی باری شیخان النبی صلی الله علیه و آله
۳۶۰	فی باری الخطبة الوفیه ما کان النبی صلی الله علیه و آله
۳۶۲	فی باری التبارک من الله الاله بکبره
۳۶۴	فی باری طراز اصلا النبی و اسلامه و طلب
۳۶۵	فی قصه اصحاب الغبار هکذا
۳۶۸	فی امر النبی کما یجاءل العترة بعد نفسه و خلاصه
۳۶۹	فی قصه استسقاء النبی صلی الله علیه و آله و آله
۳۷۰	فی المعنی المراد من الحار و فاعله عطفه لا نامل
۳۷۱	فی کیفیه صلوة الناس علی رسول الله صلی الله علیه و آله
۳۷۲	فی بعض الامور الفایده و الاشارة الی الرحمة
۳۷۳	فی حاله النبی و الامتداد صفاته بعد موته
۳۷۴	فی الاخبار الواردة فی مولد امیر المؤمنین علیه السلام

علاصفت

۷۷ الی ۳۷۵

۸۷ الی ۳۷۸

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۱۸۷ الی ۳۸۶

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

فهرست مطالب کتاب اذکار العقیل شرح اصول الکافی

۱. بیایکونامبرالمؤمنین اول القوم اسلاما و مبعدا

۲. الاشارة الى بعض فضائل امير المؤمنين عليه السلام

۳. بیایاقوال فی مدین امیرالمؤمنین علیهم السلام

۴. الاخبار الراویة عن مولد فاطمة و وفاتها

۵. بیایا بعض فضائل فاطمة علیها السلام و بعض فضائلها

۶. بیایا بعض فضائل فاطمة علیها السلام

۷. الاشارة الى بعض مناقب فاطمة علیها السلام

۸. الاشارة الى بعض مناقب فاطمة و فضائلها

۹. کیفیتیة تسمیة فاطمة و وجهها

۱۰. الاقوال فی محاسن فاطمة سلام الله علیها

۱۱. الاخبار الراویة عن مولد حسن علیهم السلام

۱۲. المعنی المراسم جابلقا و جابلسا

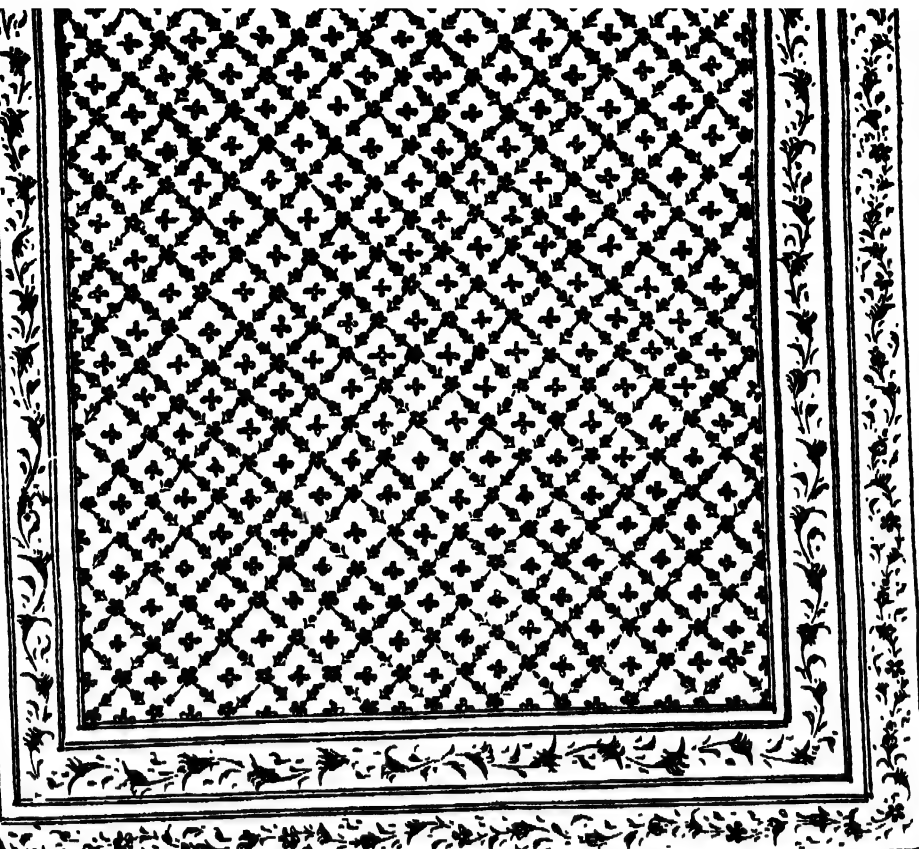
۱۳. الاخبار الراویة عن مولد الحسن علیهم السلام

۱۴. قصیدة السفینة و الفضل مع الاسد

۱۵. الاخبار الراویة عن مولد علی بن الحسن علیهم السلام

فهرست مطالب کتاب اذاعه العقول شرح اصول الکافی

علاصفتی	
۳۹۶	۱. قصه شرفانوف به امر علی بن الحسین علیه السلام
۳۹۷	۲. الاشارة الى بعض مناقب علي بن الحسين عليه السلام
۳۹۸	۳. الاخبار الواردة في مولد أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام
۳۹۹	۴. الاشارة الى بعض مناقب محمد بن علي عليه السلام
۴۰۰	۵. الاخبار الواردة في مولد جعفر بن محمد عليه السلام
۴۰۱	۶. الاشارة الى بعض فضائل جعفر بن محمد عليه السلام
۴۰۲	۷. اخبارنا راجع موسى بن جعفر عليه السلام
۴۰۳ الى ۴۰۴	۸. الاشارة الى بعض مناقب موسى بن جعفر عليه السلام
۴۰۸	۹. اخبارنا راجع علي بن موسى الرضا عليه السلام
۴۰۹ الى ۴۱۲	۱۰. الاشارة الى بعض فضائل علي بن موسى الرضا عليه السلام
۴۱۳	۱۱. اخبارنا راجع محمد بن علي الجواد عليه السلام
۴۱۴ الى ۴۱۵	۱۲. الاشارة الى بعض فضائل محمد بن علي الجواد عليه السلام
۴۱۶	۱۳. اخبارنا راجع علي بن محمد الهادي عليه السلام
۴۱۷ الى ۴۱۹	۱۴. الاشارة الى بعض فضائل علي بن محمد الهادي عليه السلام
۴۲۰	۱۵. اخبارنا راجع مولد أبي محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام
۴۲۱ الى ۴۲۲	۱۶. الاشارة الى بعض فضائل أبي محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام
۴۲۸	۱۷. اخبارنا راجع مولد جعفر صاحب الزمان عليه السلام
۴۲۹ الى ۴۳۲	۱۸. الاشارة الى بعض فضائل جعفر صاحب الزمان عليه السلام
۴۳۳ الى ۴۳۴	۱۹. الاشارة الى النص على الامامة الاثنى عشر عليه السلام
۴۳۹	۲۰. الاشارة الى قصه امر مرق و نذرهما
۴۴۰	۲۱. المعنى المراد بكون الامامة قائمين بامر الله
۴۴۱ الى ۴۴۲	۲۲. المعنى المراد من الفی و الاذاعه و انفسه الخمس



بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وأفاض علينا من فضله بل هو
 والنبي من الشجرة المباركة ومن ديكات الوادي الذي دعا إلى الدين الحق وأثنى عليهم عند الوصل والحصى وأوضح فضلكم لكل من تبع ديني
 فلا يجد على نعم الله تعالى لا يحصى ولا الشكر على ما به لا يفي لا شئ عني وشهدان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان سيد الانبياء
 وصفيه الاصفياء محمد صلى الله عليه وآله عبده ورسوله وخليفته وحبيبته خير من خلقه وان صهره الحسن واخاه المفضل
 وخليفته المفضل علي بن ابي طالب صلوات الله عليهم اجمعين وامام الانبياء وحمد الله على اهل الارض والسماء
 وان الامم الراشدين والخلفاء الطاهرين من نبي محمد صلى الله عليه وآله على الخلق اجمعين ومعاداة البغاة في الدنيا والدين وساداة الابرار
 المنجيين وآباء الله في العالمين صلوات الله عليهم في الاولين والآخرين ولعن الله على اعدائهم ههنا ههنا
وجعل مقول المذنب لما طاع الحسن العاصم من سبل المفاخر والمآثر من الغرب في تجميد الله العاقر محمد بن قيس في
 روحه بخلافه فخر الله بها وحشرها مع قتلها في الدنيا لعنت اهل دهرها على آراء منشئة واهواء مختلفة قد طارت بهم الجبال
 الى كواكبها وغاصت بهم الفتن في غمارها وجذبهم الله داعي المنفعة الى اقطارها وجذبهم الصلابة في خباياها وفغارها
 فقام من يميها لاختداه من قبل الله من اهل الكفر والعتاة المتكبرين لشرع النبوة وقواعد الحكمة واتخذ من سبقتهم
 تلك الحجة والعلمية والى من والاهم وبعادى من عاداهم وبغى بفسادهم من افق اثارهم وبسبب نفس محمد لال من انكر آراءهم انكسار
 وبسبب بطل جهده في اخفاء لفظ الامم الهاد به صلوات الله عليهم اطفاء انوارهم وبالله الان بهم نوره ولو كره المشركون
 ومنهم من سلك مسالك اهل البدع والاهواء المنهين الى المعصية والفساد فليس لهم في دنياهم واخرتهم الا الشقاء والعناء فنعيمهم
 الله عند اهل الارض كما خذلهم عند اهل السماء فمما اتخذوا العن على اهل الشريعة والادب ان يصنعوا لهم وجعلوا في افعالهم
 المحسنات جنانا وصرفوا للنواميس الشرعية عن سبلها بضم البدع اليها صانعهم ومنهم من تجرأ في جهالة الجهل فظفروا بها طعن
 والافسار بها وشمالهم فيهم فيهم بهر دون عيانا وصلوا لافترقه نفس محمد تعالى هذاها والتمها فجوهرها ونفوسها فافترس
 طريق الحق انه هو حقيق بان يشفى وابعد سبيل الهدى انه هو جدير بان يغفر فظن بعض مكمل ليجعل الانصاف مشقة من معد
 العناد والاعتناء الى ما تزل في الغرابة الكريمة من الآيات المتكاثرة وما ورد في السند النبوي من الاخبار المتواترة بين اهل الدنيا
 والرواية من جميع الامم فاصلت بعضها ان الله تعالى لم يكن في شئ من امورنا الى آرائنا واهوائنا بل امرنا باسباع نيتنا للصراط المستقيم
 لتكمل كما في الوعد وتبين طريق النجاة لمن آمن واهتدى فاهل بيته الذين جعلهم مصابيح الدجى وعلام سبيل الهدى ومنزلة
 في كتاب عليسان نبيهم بالقرآن العظيم والسليم لهم والكون معهم فغفر لهم بالقرآن الكريم وادعاهم علم الكتاب انهم الحكماء و
 فضل الخطاب جعلهم بالسلطنة وسفينة النجاة وابتدعهم بالبراهين والمخبرات وبعد ما غيب الله شمس الامانة وراء السحاب
 ما دلهذا العلم عن الاغصان الوصول الى الابواب واستمرنا سلطان الدين خضف النجاة امرنا بالرجوع الى الزبور والابواب
 والاحد من نخل غنم من الثغرات الاضياء لما موافق على القابات والاحبار قد عذب بما لعنت الهالكان جهنمة العلم لا وجهه
 في اجارهم وان سبيل النجاة لا يقع عليه الا بالفحص عن اثارهم وفرض الله عن غيرها اليها وانكثرت في اخذ المعارف فاعلمها فلعل هذا

155

1582

وَأَقْبَلُكُمْ؟

[illegible]

في الاطلاق ومعاني العقل

في باب خلاصة البحث انشاء الله تعالى ونظام العوالم فيها موكول ان كتابنا الكبير **كتاب العقل المجمل** ذكر في المنهج والظاهر العقل
 وذكرنا في الكتاب كما يظهر من فهرست الشجرة **الحل الاول** ص ٥٥ والظاهر ان فابل اخبرنا احد رواة الكتاب في من المعاني
 الصغرى وغيرها ويحتمل ان يكون الفابل هو المستفاد كما هو باب الفهم ان فهم الحجاب ابواب العقل يتوقف على بيان
 العقل واختلاف الاراء والمصطلحات فيه فنقول ان العقل هو بفعل الاشياء وفيها في أصل المفهوم واصطلاحه اطلاقا في حق الله تعالى
 هو قوة ادراك الخبر والشرف الغير بينهما والتفكير من معرفة نسبتها الامور ذات الاسباب وما يورثها وما يجمع منها والعقل بهذا
 المعنى صايط التكليف والثواب العقاب بالنتيجة المذكورة في النفس لادعوا الى اختيار الخير والابتعاد عن راجسا بالشر والحق
 فيها القوى المنسوبة من القوى الشهوانية والفضيلة والوفاة من الشهاية وبهذا هو هذا هو الكامل من الاول هو صفة اخرى و
 حاله مغايرة للاولى كل منهما محتمل وما يشاهد اكثر الناس من حكمهم بحجة بعض الامور مع عكس اثارها بها وبشرية بعض الامور
 مع كونهم مومنين بها بل على هذه الحالة الغير العلم بالخبر والشرف الذي يظهر لنا من تتبع الاحكام العقلية في الالهي الاراسيد
 الله عليهم هو ان الله خلق في كل شخص سعة من المكلفين قوة واستعدادا لادراك الامور من الحقيقة والمنفعة وبغير طرفة
 كثير منهم بها واذل درها من انما صايط التكليف بها بغير عجز الجاهلين وباختلاف درجاتها تفاوت التكليف فلما كانت هذه القوة
 اكمل كانت التكليفات اقوى واكثر وكل هذه القوة في كل شخص بحسب استعداده بالعلم والعمل وكل سعة من شخص من شخص
 المحض وعمل بها لغوي تلك القوة ثم العلوم تفاوت في مراتب النفس والكمال وكل اذ ذات قوة تكفي لادراكها وبهذا صايجها
 بحسب نوعها على العمل بها فاكثرت اسر علمهم بالمبدء والمساويك ان كان الايمان علم يتقوى ليهتم بتوسيد بها وفي بعض
 مضامين في بعضهم بغيره في اضطراب في ذلك لا يعلمون بما يدعون فاذا كل العلم وبلغ درجة اليقين بظهور اثاره على حقا
 كل حين وسيا تمام تصديق ذلك في كتاب الايمان والتكليف انشاء الله تعالى **الثالث** القوة التي يستعملها الناس في نظام امور معاشهم
 فان وافقت في نون السمع واستعملت فيما اسطر الشرايع شئ بعد المعاش هو ممتنع في الاحبار ومعارفها قد من نوع
 الاعتب واذا استعملت في الامور الباطلة والعجز الفاسدة فهي بالترك والشطرنج في لسان الشرع ومنهم من يثبت ذلك في
 الحق وهو غير معلوم الرابع مراتب استعداد النفس لتفصيل النظرات وفهمها وبعد ما عرفت ذلك واثبتوا لها مراتب راجعا
 بالعقل اليقيني والعقل بالمكدر والعقل بالعقل المستفاد فذلك هو هذه الاساس على النفس تلك المراتب تفصيلها
 المذكور في مقاماتها ويرجع الى ما ذكرنا في الاشارة انها قوة واحدة تختلف سائر احوالها بحسب تعلقاتها وما تستعمل في الحاضر
 النفس لاطافة الانسان بتدقيقها بغير عجزها بالهايم **السادس** ما ذهب اليه الفلاسفة واثبتوا من غير عجزهم فيهم لا يثبتون في
 ذاتها ولا في القول بكونه مستلزما لكونه من جنسها الذين من حيث ذلك العام وعجزها لا يوسع المقام ذكره وبعض الحكماء
 لانها لا يثبتون عجزها لا يثبتونها مستلزما لكونها من جنسها الذين من حيث ذلك العام وعجزها لا يوسع المقام ذكره وبعض الحكماء
 يجوز سكوته ثم وقال بعض محققهم ان نسبة العقل العاشر الذي يستعمل بالعقل الفعالي للمفسر كسنة النفس اليك انفس
 صوة للبيك والبيك ما دلتها فكذلك العقل صوة للنفس النفس ما دلتها وهو مشرق عليها وعلومها معتبرة عنه وكل هذا الادب
 الحديث في العلوم فبذلك تفصل ليس لهم على هذه الامور دليل لا يمتثلها شيئا واجبا لان عجزها في شئها بطلت بغير عبادات
 فاذا عرفت ما ممتنعنا فاعلم ان الاحبار الواردة في هذه الابواب كثيرها ظاهرة في المعنيين الاولين الذين تأملنا الى واحدة
 الثاني من اكثر ما ظهر وبعض الاحكام يحتمل بعض المعاني الاخرى في بعض الاحبار ربطا العقل على نفس العلم انما في المورث
 للجهالة المستلزما لحيوات التعادلات فاما اختيار الاستطفا في العقل والاداء باره فيمكن حملها على احد المعاني الاربع
 اولا وانما يستعملها جميعا وتحت محتمل ان يكون الخلق بمعنى الفهم كما ورد في اللغة ويكون المراد بالخلق الخلق في النفس انما
 النفس بها ويكون شيئا ما ذكرنا من الابدال والادبار وغيرها استعارة تشبيهية لان مدار التكليف الكمال ان
 والوقوفات على العقل يحتمل ان يكون المراد بالاستطفا في صفة بل لان ذلك به العلوم يكون الامر بالابدال والادبار
 امر كونيها يحتمل في ذلك كونه وسيلة لتفصيل الدنيا والاخرة والسعيا والشاوة معا وكذا للاستعمال في تعريف حقايق الامور
 والتفكير في ذاتها في الجليل شيئا في بعض الاخبار بكونها من رتبة عاقل بل ان ثبت هو منطبق على هذا المعنى لان اول
 درجتها صايط صفة اصل التكليف وكل درجته من درجتها من انما صايط التكليف وفي بعض الاخبار انما كان ذلك في كل
 المواضع وبعضها في بعضها فالمراد بالمبالغة في شرايط التكليف به فكأنه هو المكلف حقيقة وما في بعض الاخبار من ان
 خلق من الوعاء بين فمحل ان يكون المراد اول مقدم من الصفا المتعلقة بالروح واول عزة طبع عليها النفس وتوقع منها
 او يكون اوليتها عاقل اوليتها ما يتعلق من النفوس اما اذا حلت على المعنى الخامس فمحتمل ان يكون شيئا على التفسير كما
 وكونها مخلوقة ظاهرا كونها اول مخلوق اما باعتبار ان النفوس خلقت قبل الاجساد ودد في الاختيار المستفاد من العقل
 ان يكون خلق الارواح مقدم على جميع المخلوقات غير هذا لكن خبر اول ما خلق الله العقل له اجابه في الاخبار والمعتبر
 انما هو ما حذر من اجابا العالم فظاهرا كثر اجابا ان اول المخلوقات الماء والهواء كما بيناه في كتاب المتشاهد والعالم من كتابنا
 الكبير ثم يرد في اخبارنا ان العقل اول خلق من النفوس وهو لا ينفك في خدم خلق بعض الاجساد على حلقه مع فالمراد

كتاب العقل المجمل

اخرنا ابو جعفر محمد بن يعقوب الكليني
 حقا على من اصحابنا منهم محمد بن يحيى
 من اخذنا محمد بن الحسن بن محبوب من العلل
 ودين من محمد بن مسلم بن جعفر بن محمد
 خلق الله العقل استنطقه ثم قال
 فابل ثم قال لذكرها في قوله قال
 عزته وجلالي ما خلقت خلقا هو
 الى منك ولا اكملك الا فمحلها
 التي اياك اخلق بالادهي واما لك اعان
 واما لك اثبت
 (على محلي)

احمد نیک پویش

[illegible][illegible]

طابق

(ابو عبد اللہ)

(ولہ جہان)

بوقت

اهل البيت
في بيان الاستبصار

مناها مثل الذين كفروا في عالمهم صناعاتهم التي لا شوق لها بعد ما هم كثر لنا من فقد شبلنا معنا باليهة ثم عدا عنهم ونقصهم فيها واد
لم يكن متوقفا على قولنا لا راحة وناله لكن الفرض بآفة المباعدة في التوبخ اذ لا شبهة في ان داعي اليقظة يقيد باهلا من جعل العطل
من دغا صغلا لا يصح مسلما كان اولى بالذم وقال آخرون معناه ان مثلهم في اتباع اياه هم والظلمة كمثل الرعي الذي ينعى باليهة
فكان ان الكلام مع اليهاتهم عديم الفائدة كذلك الظلمة هم بكم عوى الحكا صرهم بكم عوى من يحكمهم لا يسلطون الاخلال بالنظر الموجب لهم
قولهم منهم من يسمع منك الله وفي القرآن ومنهم من يستحق البكاء واذا قرأت القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون ولكن لا يسمعون فيها كما
الذي اصبح اصلا فان شمع القوم ونقد على سائر لوانهم الى معصية فغلبت شيئا من الخوف فطبع فيهم لم يسمع
اي بل يحب ان اكثروا بصوتهم عما ينفقون يداو بعلون اي يندبرون فيما ثلثت عليهم ان هم الا كما لا انعام لعلى انصاعهم بما فرغ اذانهم
بما اصل سبيل وجلا صلبنا ان اليهاتهم مغلي في اليهات القابلة والشوق كانت لهم تلك القابلة فنبهوها ونزلوا انفسهم منزلة اليهات
اذا ان لا انعام الهند صافها ومضارها وهي لا تقبل ما يستمرها وهؤلاء عرفوا طريق الهلاك والنجاة وسوا في هلاك انفسهم وانصاع
نظامهم ينعقد ما وغير من يسمع اليهات وهؤلاء لا ينفادون لزم ولا يبرقون احسانا من سادة الشيطان ولا يطلعون الثواب الذي
هو عظم النافع ولا ينفقون العذاب الذي هو اشق المضار ولا تها ان لم ينفق حقا ولم تكسب خيرا لم ينفق باطلا ولم تكن
شرا بخلاف هؤلاء ولا تجهالها لا تفتي باحتجها الدهش ولا تؤذي الى هيج الفتن ومثل ذلك من الخلق قولوا ولا تها تعرف
ولها شعبة فندسوكا ودد بل الاجتناب قبل المزاولة شنت شهيمهم بالانعام فلك ذلك بل ملك ان فشيتهم بما وصل منها
كالشباع **قولهم** لا جبالونكم الله ترك في حق المضيق واليهات والذين وافقهم وراسلهم من منى المد بن جيبا الخ
الاقوى فمختصة بالذوب والنجاة في ومن واد جدي اى لفرط رهنهم باسهم بينهم شديدا اى بسبب ذلك لضعفهم وجبنهم
بشدة باسهم اذا حاربهم بعض بل لضعف الله العجز في فلوهم ولا تالشباع بحسن والعجز يذل اذا حارب الله ورسوله
تخبرهم جيبا اى يحجبهم عن حقهم فلوهم شتى اى يغير في الافراق عفا بهم واخلاف عفا صدم ذلك باقر فورا بعلون
اي ما صدم صلاحهم ان شنت الغلوب هو من فوام **قولهم** وتشتوا انفسكم الله صدا الا بذا مرقن الناس بالبرزخ تشقوا انفسكم
والمراد بالكتاب القرآن على يديهم ان يكون الخطاب لبطا فخذ من المسلمين فان فيه الوعد على ذلك البر والصلاح ونحو لغة القول الهل
فله تعالى يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون وال نور يند على يديهم ان يكون الخطاب الى حيا اليهات فان الوعد المذكور
مستوفى في النور بذا صا كما قبل قوله ثم قد الله الكثرة اى اكثر اطلاقا للسبب على المشتق وانما ذكرته ذلك ردا لما يروى انهم اكثر
الخلق من ان كثر من يدين في مذهب من شوا احد جند ولا ندق لما يقين ان العقلاء الكاملين ينفق الحق في ما يروى من انهم اذا
اكثر الناس في مذهب فيكون ذلك المذهب حقا لوجوه العقلاء فيهم وديون من ذلك بطلان ما ذهب اليه الا فكل لفظة النافية
فازالة ذلك النور ما نزلناهم من الكثرة ووجوه العقلاء فيهم فان اكثر الناس لا يعلون فلهذا من سبيل الله اى من يهتد
في الاصول والفروع **قولهم** ولترت اليهم الله المضيق الى كفا وفرض وهم كانوا باقيا بان خالق السموات والارض هو الله تعالى
لكم كما نوابشكون لاصنام معصية في البقاء **قولهم** لا اله الا الله اى على انهم والجاهل الى الاعتراف بما يجب بطلان
معصية الله لا يستحق البقاء الا الوجه المتبع بالوالتهم وفرد عفا **قولهم** بل اكثرهم لا يعلون الله لبري فرائضا هكذا اذ
الابدية سواء لغيره وبين كمالا بعلون ولا يكون في معصية هكذا او يكون النصف من الرواة وبمجرد ان يكون
نقل بالمعنى اشارة الى ما مر من سننهم العقل العلم فالمعنى انهم لا يعلون انهم من القول بالنسبة الخلق القول بالوحيد
في العبادة ولا يعلون ما اعترفوا ببرهان عقل ودليل قطوع ان كونه خالق السموات والارض فطرى لا يعلم الا بيهان وهم
عز وجل كما انما اعترفوا بضرر الله ولا علم لهم اصلا حق بغيره بالنسبة بعد ما افترقا بموجب هذه الوجوه جازي في الابد
قولهم ثم مدح الله اى الموصوفين بها او وصف المتدينين بالفضل **قولهم** ولعلهم عفا الله الفهم راجع الى الموصوفين فويلهم
الا الذين امنوا وعملوا الصالحات وما من ربه الا بغلام والتعجب من تكميلهم **قولهم** انقلون الله المنة لا تكاد انما اللويز والنعيم
ان يقول الله اى ان يهول ووعده ان يقول **قولهم** ومن امن الله عطف على اهلك في قوله فلما احل بها من كل زوجين شه
واهلك **قولهم** واكثرهم لا يشعرون الله ليس هذه الابد فرائضا وبمجرد الوجوه السابقة ثم علم ان كان الانبياء كرهوا لغير
في الايات ذم الكثرة كما هو في رواية بعض العقول فمما رجع الى قول الكلام اذ كثر منها الاسلام ذم الكثرة مدح
القله وانما كثر بعض تلك العقول في بعض ذكرها سابقا لذكرها في القرآن في مواضع عديدة **قولهم** اوله الايات الله هو على
الحكاية وفي الحقيقة في الايات البتة العقل وادبها هنادى العقول الكاملة **قولهم** ومن يوقى الحكمة الله الحكمة
العلم والظان العمل وروى عن الصادق انا طاعة الله ومعرفته الامام وفي رواية اخرى عنده انما معرفة الامام واجتناب
الكبار التي اوجب الله تعالى عليها النار وفي رواية اخرى عنده انما المعرفة والعطف في الدين فمن غفر عنكم فهو حكيم وعن النبي
ذم الحكمة عفا الله وشيئا ففسر بها في هذا الخبر بالهجوم والعطف وكل ذلك داخل فيما ذكرنا او لا فلا في بينهما وفي في الخبر
الحكمة ما يمنع من الجهل والادب ان يهدى كل ما يؤدى الى مكرها ومنع من شج وقال الشيخ الميا في هذه الحكمة ما ينفق من صا
او صلح النشاة الاخرى وانما ما نفق من صلح الحال في القبا ففقط قلب من الحكمة في شتى ففلا وفي خبر كثير اى بدعي

وقال منهم من يسمع منك الله الذي يلو كما لو لا يعلون **وقال** ان اكثرهم يسمع منك الله لا انعام بل هم اضل سبيلا **وقال** لا يها لئلا يركبها الا في حق جيبا
من يروى جيبا باسهم بينهم شديدا
عفا رفرهم في ذلك باقر فورا بعلون
وقال تشتوا انفسكم وانتم تشلون
الكتاب فلا تفعلوا باهاتكم في الله
الكثرة فقال وان نظم الكثرة في الايات
بصلوة من سبيل الله **وقال** ان
شلتهم من خلق السموات والارض فلو
الله طاعته بل اكثرهم لا يعلون
وقال اكثرهم لا يعلون الله من يوقى الحكمة
ما فاجبا بل لا يعلون بغيرها ليعرف
الله في المحمدية بل اكثرهم لا يعلون
باعتنا ثم مدح الله العقلاء فقال
من عفا واشكروا **وقال** فليعلموا
وقال فادخلهم من منى المد بن جيبا
بكم انما ينفقون وعل ان يقول
انقلون **وقال** ومن امن الله
قلوبهم **وقال** ولكن اكثرهم لا يعلون
وقال اكثرهم لا يعلون الله
واكثرهم لا يشعرون باهاتكم فذكر
الالهاب باهاتكم فذكر وعفا
المجند فقال يوقى الحكمة فرائضا
ومن يوقى الحكمة فرائضا وفي خبر كثير
عفا بذكر لا اوله الايات
(وفات)

فی کبایز فابشیر

وانت قد شئت فليكن عن امرتك
واظف هؤلك على مائة عطفك يا
هشام السبع على الوحدة علامه
العقل من عقل من افعل اهل
والراغبين منها ورجب فها عند
وكان الله اسخر الوحش وصاحب
وغناه في الجمل ومعرفة من عرف
هشام ضبالحها عزة الله كاجا
الابا لها عرو والها عرو العلم
يا لغلم والمعلم بالعلم بعقل
علم الامن عالم رباني ومعرفة العلم
يا هشام فليل العلم من اهل من
فكبر العلم من اهل الفؤ والجهل من
يا هشام ان العاقل معنى بالذات من
الذات مع الحكمة ولم يرض بالذات من
الحكمة مع الذات فذلك بمن نجاهم
يا هشام ان العلاء تركوا الفؤ الذبا
فكيف الذوب ترك الذبا من الفضل
وترك الذوب من الغرض يا هشام ان
العاقل تظلم الذبا والى اهلها ضم
انها لا تال الالبا مشقة ونظره الاخر
ضلم انها لا تال الالبا مشقة
يا هشام ان العلاء تركوا الفؤ الذبا
وعنوا في الاخرة لاهم علموا ان الذبا
طالبه مطلوبه والآخره طالبه مطلوبه
فمن طلب الاخرة طلبه الدنيا حتى
يسوق منها منه ومن طلب الذبا
طلبه الاخرة فبابه الموت ففعل
دينه واخره يا هشام من زاد الغنى
بلا خال وراحة الغنى من الخلة
في الدين فليضرب الى الله عز وجل في
ان يحل عقله من عقل فمع بما يكسر
ومن لم يضع بما يكسر بلذ الغنى
يا هشام ان الله حكى عن قوم صالحين
فالواقبنا لا نرى فلوبنا جلد هشام
وهشام من انك هذا انك الفؤ
هين علموا ان الطلوب ترفع ونفوا الى
عماها وودها ان الله يحسن الله من
عزقه ومن لم يفعل من الله لم يفعل
على معرفة ثابته بصبرها ويحفظها
في فله لا يكون احدك لك الاخر
فوله الفصل وستدنا وسر لعلائه
مواضا لان الله ضالى اسمك بدل
على الباطن الحق من العلم الالبا
صدا طر عن
(يا هشام)

لنگار

(الخبر)

وبما جرد بها
اجزاء كل الفاعل والمفعول

تتكون بعض المفعولات فاعلة للناكدة ومن النسخ بان يكونوا ايضا فاعضا للضعف الى الاصل وتجا مع انهما وان المذكور في
وسط الخبر الى المفعول والضعف والمجهول والناكدة فلا بد ان يكون **قولهم** المجرى هو كونه مفعولا للفتن او لانه ان الخبر انما الى
فعلوه في خبره والشرط عليه بالمعنى وسماها وزهرين كونهما مفعولا لكل ما يذكر بعدها من الجوز وفيها امكان عليها مفعولان لها
وضعت جميعا من رايهما **قولهم** الضدين هو لعلهما المفعول المذكور ويمكن تخصيص الايمان بما يتعلق بالاصول والضعف في
شعلى بالمفرد ويجعل ان يكون الفرق بالاحمال والفتن بان يكون الايمان الضدين الاحمال بما جاء به النسخ والضعف في
الاذعان بما صلبه وبما لا ايمان هو الاعفاء والشايب الجازم والضعف في اظهر حجة مدعى الحق وقول **قولهم** والرضا
هو الضعف المذكور في رتبة في الدنيا والآخرة **قولهم** والعدل هو اي التوسط في جميع الامور بين الافراط والتفريط والمعنى
المعروف وهو داخل في الاول **قولهم** والرضا هو اي مضيئة الله **قولهم** والشكر هو اي شكره تعالى على نعمه والفتن في الدنيا والآخرة
والامكان والاقرب من غيره وشكره من رايها بط النعم **قولهم** والطبع هو لعل كل الجواب ويمكن ان يخص لاجزاء بالامور الاخرى في
والطبع بالغة ان لا يكون في رايها بما يكون باستحسان والطبع بغيره ان يكون المراد بالطبع طبع ما في ابدى الناس بان يكون من جود بهل
اورد على خلاف الترتيب لا يخفى في **قولهم** والنوكل هو هو الاظهار على الله تعالى والايما بان النعم كلها من عنده ثم من الضعف
بمجهول الضعف يكون عنده عليه لا على طلبه كغيره بل هو من الحرص من هذا من فعل الجوارح وما شاعها مقابل الضعف من فعل
الطبع هو ان لا يكون على عكس وجدان الزايف في بعض النسخ هنا بالفتن المجرى ومعناه المجرى فيفتنك الامر **قولهم** والرضا هو
لعلها ايمان من كثرات لغيرها من مفعول الزايف يمكن ان يكون المراد بالرضا المبالغة في الرضا عنها وقال بعض الافاضل ان الزايف الضعيف
الناشئ من الزايف وما يلحقها الضعيف والرضا هو ايسر النسخ الموجب للضعف والفاو ومعها بل الضعف **قولهم** والفهم هو اما المراد
بمراد للضعف من ضيف من هذا ذلك الامور والعلم بدقائق السائل واصل الادراك فيض من الحكمة العلية والعلم بالنظر في العلم بالامور
المجرى في العلم بالكلية **قولهم** والعقد هو هو منع البض والفرج عن الحرث والشبها ومقابلها الضحك وعكسها البكاء لان ضحك من
ان كان بالحرث **قولهم** والرتن هو هو من الضعف واللامه وضد ما نحن في قوله الغاموس المجرى بالفتن والفهم والشرك ضدهما
وان لا يحصل الضعف في الامور **قولهم** والرتن هو اي الخوف من الله ومن عباد الله من الخوف من الضعف والبطان والاولى الفهم
بمثل الخوف من كل ما سر بالدين والتسبا **قولهم** والرتن هو هو بغير التاء وفيه المجرى وسكونها الزايف والناكدة اي هذا المبادر
والامور بلا تفتن فانما نوجب الوقوع في المهالك **قولهم** والفتن هو اي السكون لما لا ينجح اليه الا بالاجتناب والضعف وضد الضعف
في الغاموس من **قولهم** كسر كسر من الخطاء والباطل والفتن هو كسر الكسر الردي وسط الكلام **قولهم** والاسلام هو اي الا
فه بها ما يروى في التسليم ايضا وانما الحق وانما ما يصد عنهم علمه من التسليم وبسبب على الادراك فلو قال بعض الافاضل
الاسلام هو الانسبا وبمثل على شين الخسوع والضعف في وكذا التسليم فاعب الاول عتبه من الاسلام وجعل على
الاستبكار وباعبا رانكا عتبه من التسليم وجعل معا بل الشك **قولهم** والفتن هو المراد بالفتن غنى النفس والاستخفاف من الخلق
لا الغنى بالمال فانما قال مع اهل الجمل وضد الغنى الناسق التوسل به في الامور **قولهم** والذكر هو لما كان السوء
من زوال الضعف عن الحكمة لا الحافظ اطلق في مقابل الذكر الذي هو الاستبصار عن الحافظ ولما كان السوء اجزاء عن والها
عن الحافظ ايضا اطلق في مقابل الحفظ **قولهم** والفتن هو هو الرضا بالكافة على طلب الزيادة ولما كان الحرص زيادة التسو
في الضعف وبمثل على شين الافراط والطلب الاعمار على الطلب الذي بلان من جعلها عابا راسما على الاول مقابل الضعف
وباعبا راسما على عكسها في مقابل التوكل ولقد عتبه من **قولهم** والمساواة هو هو ان يجعل الخواص وشاكرين ومساكين
لله ماله **قولهم** واللوة هو مثل في الايمان بمقتضى الحق والامور اللذة عليها ومقابلها العداوة وهي الايمان بمقتضى الباطل
وضد ما بينها لعلها انما ارتكبت ذلك للفرق بينه وبين الحق والضعف في يمكن الفرق بينهما بضمير جدها بالخالي والآخر بضمير
او احدها بالانتماء من الآخر بالاعمال ويمكن ان يكون احدهما من المذكور **قولهم** والوفاء هو اي عهده الله تعالى او عهده الخلق
الامر **قولهم** والطاعة هو هو ما يبعد من ينفى ما يبعد في الامر ونواصب **قولهم** والخصم هو هو هو التوكل من يستحق ان يتوكل
لعمد مقابل الطاعة وهو التوكل **قولهم** والستار هو هو البراءة من البلاء وهو الصوب والافات والعامل فخلص منها حيث
بمرضا وبغير طريق التخلص منها والنجاة من اهلها وبغير منها من حيث يعلم وقال الشيخ الهادي في لعل المراد سلا من اناس من
كاود في الحديث المسلم من سلم المسلمون من يديه ولما سدد به بالبلاء ابتلاء الناس به **قولهم** والحب هو مثل هو المثل التمسك
العامل على الحاسن بغيره وكذا الى من يفتن بها والعامل به بالخير اكل احدها بضمير هو بالشر التمسك **قولهم** والحب
هو اي خاتمة وضد لعلها ابطال **قولهم** والخلص هو هو اخلاص العمل من وضد الشوب بالرب والاعراض الفاسد **قولهم**
والشهادة هو هو كذا الشواهد ورتن **قولهم** والفهم هو وفي علل الشرايع مكانة الفطنة ولعل اولى الحكمة التكرار وفيه ما هنا
لعلها من التكرار ويمكن تخصيص لعلها من معاني النسخ الاولى والاخرى واحدها بما يتعلق بالحكمة العلية والآخر
بمرس من هو الكفاء والآخر بمرس في قوله والفرق بينهما في الشايعا بما يحل في كل حال بان يقال الشهادة ذاك الاخر
بغير الفهم او ذاكها بعد لعلها او يتجربا على الوجه السابق **قولهم** والفرق هو هو على عاتق ذلك الذي يصفاه

المجرى وهو الضعف والفتن في الدنيا والآخرة
وهو في الجمل والامان وضد الكفر
والضدين وضد التوكل والرجاء وضد
الفتن والعدل وضد الجور والرضا
وضد التفتن والشكر وضد الكفر
والطبع وضد الباس والتوكل وضد
الحرص والرفق وضد الشوب والرجاء
وضد الضعف العلم وضد الجهل
والفرق وضد الجهل والفتن وضد الجمل
الفتن والرفق وضد الرضا وضد
وضد الحرص والرجاء وضد الجمل
واللوازم وضد الكبر والتوكل وضد
ضد الضعف والفتن وضد الضعف
والفتن وضد الفتنة والاسئلة
وضد الاستبصار والفتن وضد
الشك والفتن وضد المجرى والضد
الانقسام والفتن وضد الفتنة
وضد السوء والتفتن وضد الفتنة
والفتن وضد الضعف وضد الفتنة
وضد الحرص والوفاء وضد الضعف
والوفاء وضد العداوة والوفاء
وضد الفتنة والفتن وضد الفتنة
المعتمد والفتن وضد الفتنة
والفتن وضد الفتنة والفتن وضد
الفتن والفتن وضد الفتنة
ضد الباطل والامان وضد الفتنة
والافتقار وضد الشوب والفتنة
ضد الفتنة والفتن وضد الفتنة
والفتن وضد الفتنة

أخبار كتاب العقول

الظن في الحجة أحكام الامر وضبطه الاخذ فيه بالاشارة بوجوب
 سؤال الظن او بترتيب على سؤال الظن باصل الزمان بملك الاتحاد عليهم الدين والدين وهذا مما يؤيد كذا المعنى السابق فان قيل قد
 في الاخبار انما يحسن الظن بالاخوان وحمل قولهم واذا لم يعلم على الجاهل الصريح وهذا ما فيه قلت بحمل الجمع بينهما بوجهين
 الاول ان يكون تلك الاخبار محمولة على ما اذا ظهر كونه من المؤمنين وهذا على عدم الثاني ان يقال حمل فعلهم وقولهم على
 الصريح لا ينافي عند الاعتماد عليه في قول الدين والدنيا حتى يظهر منهم ما يوجب طيبا النفس لهم والوقوف عليهم وشك بعض
 القول في ذلك في كتاب الايمان والكفر **قولهم** بين المرء والحكمة في قولهم هذا الكلام وجوها من الثاني اولها ان جزمها
 بكسر الهمزة وبفتحها مجردا بالاصالة ومفعولها وعلى كل من التبادر بحمل وجوها الاول ما ذكره بعض افاضل المحققين قدس سره الله
 ووجهه في القول لعل المراد يكون الشيء بين المرء والحكمة فلو كان معصدا للربها واسطة في جزمها لكان رد في رواية جازع
 بين الحجة والكفر بله الصلوة اي تركها موصل للعبد الى الكفر والفرضات ما انعم الله به على العالم والعمى الصلوة على الله واسطة للرب
 في صفة الحكمة فان قيل اذا عرف حال العلم انما اخذ منه فحصل له الحكمة ومعرفة الحق والافراد به والعلم على نفسه وكذا معرفة
 حال الجاهل وانما عرفه انهم متساو في علم الله بانه ما بعثه والاخذ منه ويسعى في طلب العلم فطلع عليه باخذ منه فالجاهل بما
 متوالة باعث جيل لوصول المرء الى الحكمة وهو شقي محروم بوصف معرفة حال المرء الى سقاء الحكمة وهذا الكلام كالنفس لما كبد
 لما سبقه بحمل ان يحمل البينة في الاول على التوسط في الاتصال وفي الثاني على كون الشيء جازما فانما من اوصى الى الحكمة ثم قال فلا يعقل
 يقال المراد بعينه العالم العالم نفسه الاضافه بانه يكون العالم بانه من فله فمعرفة العالم اشرف ما انعم الله بوجوده على عباده
 الثاني ما ذكره بعض افاضل الشان حين اصحابه في القول لعل المراد بان الرجل الحكيم من لدن عظمه وعلمه الى بلوغه الحكمة مستقيما
 بغير العلم وبغير العلم فانه لا يزال في طريق من اغنى العلم وفكر المعارف فان معرفة الحقيقة لا يقدر له وفهمها عن حقيقة
 واجداد ومفهوم فطوريها وانما بل جزمه عن غيرها كغيره من التمام والارض والجاهل بين مبدء امره وصنمى عرو في شقاوة عرضة طول
 اهل طول مد معتدته منكم وضبطه منكم وظلمة قلب الى قيام ساعة وكشف غطاءه وفي الاخرة عذاب شديد انتهى كلامه
 هو مسمى على الاضافة الثالث ما ذكره الوالد العلاء في نقله عن مشايخه العظام فانما يقع ارجاعهم وهوانهم من غير العلم والنسب
 يكونوا العالم بمبدء الجاهل معطوفا على شقي جزمه من غيرها وانصرفت بين ما واجه الى البرء والحكمة والحاصل ان الذي يوصل المرء الى
 الحكمة هو نوراني الله تعالى وهو من اعظم نعمه على العباد والعالم والجاهل يشبهان في بعض ما يقع بغيره بل لا يخفى ان العلم الى معنى العالم ولا
 ضرر من الجاهل ومع هذا لا ينفك لا ينفك سعي العالم ويؤيد هذا ما في بعض المنع من قوله يسوع كان شقي الزمان بغير العلم بالضعف
 اما جزمه على الاضافة الثانية او مفعولها بالبدلية اي بين المرء والحكمة فمعرفة العلم فان بالتفكير فيه في غراب صنعه شالي يصل
 الى الحكمة والجاهل شقي محروم بين الحكمة وذلك النعمة النافعة ان بقاء العالم بالكسر مرفوقا على البدلية ويكون الصنيع بينهما
 راجعا الى الجاهل والحكمة والمعنى ان بين المرء ووصول الى الحكمة بغير العلم فان بهذا بانه وارشاده وتعليمه يصل الى الحكمة
 الجاهل يتوسط بين وبين الحكمة شقي بغيره عن الوصول اليها الشان بغير العلم بالكسر الجزم بالاضافة الثانية لا يمتد وضبطه بينهما
 راجعا الى الحكمة ونعمة العالم اي يتوسط بين المرء والحكمة بغير العلم وهو ارشاده وتعليمه الجاهل محروم بين الحكمة وذلك النعمة
 منها جزمه السابق ما ذكره بعض الشان بانه وهوان يكون البين مرفوقا لا بدلية بغيره جزمه معناه ان الله تعالى ما وضع بينهما
 داعيا الى البرء والحكمة وقال المراد بالعالم امام الحق والجاهل امام الجور وحاصل المعنى ان وصلا المرء مع الحكمة بغير العلم لا مظهر
 سائر السورة لان بالهداية بفرج الامام وامام الجور ينجب مجرم بالوصل بين المرء والحكمة ولا يخفى ما فيه الثاني من فرع بعضهم
 العالم بغير النور بمعنى ان الوصول الى الحكمة بغير العلم بغيره فانما اراد المرء ان يثبت نفسه في حصول الحكمة والجاهل له شقاوة
 حاصله من بين المرء والحكمة والمنعم والعالم وذلك لا تدل بالبرال بغير نفسه بل بالحق والحق في القوت والتسليم في الضبط
 مع عدم الغالبية القول والكلام بحمل وجوها اخرى كرها بوجوب الاطاعة يمكن فهمها اما واقفا البين من الخملات والله تعالى اعلم
 عليهم السلام اعلم بحقائق كلامهم **قولهم** في من عرفه اي محبة وانصروا والمنشور لا مظهره حتى يبلغ به حقا الكمال في كل من يتكلم
 اي تكلف معرفته واظهر من معرفته ما ليس له وطلب من معرفته ما ليس له وسعيا فانه **قولهم** غفوه اي من عرفه في
 الناس اذ ليس غفوه او بصله بغيره من غير الامر بمعنى **قولهم** اخبروه هو من اخبر بمعنى الكبر والخدعة وبطلان معنى
 عبادة النفس في شأها قال الفقيه زاباد في اخبر العتاة والخدعة وخبره بغيره **قولهم** نحن في الظاهر
 كما في بعض الضعف وعلى ما في اكثر النسخ يمكن ان يعرف على المعلوم ونحن بينه بضعف **قولهم** ومن كبر ما صله لعل المراد
 يكون الفصل كون النفس فاصلة شريفة او كون طينة طيبة كما قبله عليه فلو جزم عنصره وانما نسب اليه الى الخلق الفاعلة الى الكبدية
 من صفات النفس وكل منها مدخل في النطق والاعطاف وسرعته في قول الحق وعدها فتنية كل من يعرفه في احد ما يظهر بغيره
 في ذلك وبحمل ان يكون الاول اشارة الى سرعة الانقياد للحق وقبوله والثاني الى عدم الشفقة والتعطف على العباد ويمكن ان يكون
 الثاني اشارة الى ان الكبدية الشقية على الجاهل لا قلبه فان القلب يطلق على محل المعرفة والايمان قال شيخنا
 ذلك لذكره ان كان له قلبه ربما يحمل لغير القلب اشارة الى عدم المبالغة في الغضب والقسوة والعلامة الكبدية في

المرء والجاهل شقي محروم بوصف معرفة حال المرء الى سقاء الحكمة وهذا الكلام كالنفس لما كبد

وبين المرء والجاهل شقي محروم

بغير العلم وبغير العلم فانه لا يزال في طريق من اغنى العلم وفكر المعارف فان معرفة الحقيقة لا يقدر له وفهمها عن حقيقة

ان يكون حاله الماشي او الموقفاً او غيره وان كان يمشي او يقف او غيره

العلم كما با واحد من كتب الكافي حيث عدها في الفهرست وثوبد الثاني ان الخاشي وقد كتاب فضل العلم بعده اذكر كتاب العباد

الجلب العلم في هذه وفي عدة أخرى فانها

وَمَا وَضَعْنَاهُ إِلَّا لَكُم بَيِّنَاتٍ لَّئَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ

عن الاجتهاد فكذلك امر الله الخاتمة من العلم المنكها مع فوائده وصفاته وبنائه في قوله وار - ظاهره كونه بانه وبمعنى

العلم ومقسطها والحداء حرفة بقوله إلا أن الله يحب بقاء العلم وطلب العلم ظاهر عرفاني من يكون اشتغاله به دائماً وكان

...فان كل علم من العلوم الدينية

المرداء ما هو المشع الكاثر أو الذي لا يملكه إلا الله ولا تكونوا الرأيا

الائمة عليهم السلام والذين اخذوا عنهم وقد امرتهم بطلبه بقوله فاستبشروا اهل البيت ان كنتم تالفتونهم فاني اكون منكم

سركت واور سندن لا يعلو احد ما ازل لله وقال يجوز الاغراب سدان البادية خاصه من العرب النسيه الى الاغراب عراب

عن سهل بن زياد عن محمد بن علي عن

الزكية الشاء والمدح وهناك كما عرفت العا والمجا انكم من

ای عزیز الناس و لم یخالطهم و یسئل عنهم قال الجوهري تعرفت ما عند فلان ای بظفت حق و غیرت

[illegible]

المشاة والمنفعة لا تنفعه آفة أمية

فما عايناه من فضل علامته عليه السلام

الحرب وفتحها و أيام الحاصل والاشغال والنعمة قال ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢

لأنه جعل الناس محرومين من منافع الله وملكه العذاب لا يتركهم مستحقين لها ولا يتركهم من أهل صباه
 سوا كان العامل ورائدًا ومعتدًا ولا يقضي من ذنوبه وادش والحبس والغش وبغض ما افنى به الغيبة **الحديث الرابع** من مناقب
 علي عليه السلام **هـ** هذا خطاب مع العلماء من شجرة واحدة وهم العالمون بكبر من السابل واكثر ما بالفضل والبر بالقرن الغريب ومنه
قوله ان الرجل **هـ** هو كالميل الى الشك وقول الميزان الا يرضى بها البسطة بها على صلوته قوله **هـ** مجازا حال من الغيبة يرضى
 او بعد خبره بالمعنى من بعد عرج الله بعد ما بين السماء والارض وبغض كبر من القرب الذي يصلح من سفل من السماء الى الارض
 وقبل المعنى من طبع الابرار في حبسها فاطا على ما هو بعد من المراء منها ما بين السماء والارض **الحديث الخامس** من مناقب علي عليه السلام
قوله وليس لغير العالم **هـ** وذلك لان منضوض من الفضل ان يكون الفضل عليه شركه بما فيه الفضل وليس لها ذلك واما
 العالم فلما كان منصف من جنس العلم له هذا القول وان كان حكمه كحكم الجاهل فيما سئل عنه وهذا الان في الخبر الثاني ان جعله على
 العالم والمردب العالم ما عتراه في ذلك الخبير ويعتبر في هذه الاعصا بالجهل **الحديث السادس** من مناقب علي عليه السلام **قوله** فليقل لا ادرى
 يمكن عمله غير العالم في الخبر الثاني من يحمل ان يكون المراء بالثبات فيكون عالما بالمشكلة معرنا على الجواب فتند
 بخبر الثاني بهذه الصفة فيكون في العالم نادر في غيره يكون غالبا فان العالم حرة في العلم واذا علم كان الجاهل حرة في الغشاعا
 الملع عليه ضلعه **الحديث السابع** من مناقب علي عليه السلام **قوله** ما حن الله على العباد **هـ** اي بما اناهم من العلم واخذ عليهم من الدنيا والآخرة
 فحذره عليهم كبره وعلل اي الجواب للثبات الذي يطالب به صاحب شواله من المصنف بهذا الاسم من بين العارضين والواجبات **الحديث**
الثامن من مناقب علي عليه السلام **قوله** ان الله خلق **هـ** في بعض النسخ بالمعنى بعد المجه من الحق بمعنى الحق والبر في بعض النسخ كماله على
 ان لا يقولوا اي حث عباده بالابتن على ان لا يقولوا بل العلم ولا يردوا الابداع العلم ويحمل ان يكون ان لا يقولوا بفسخه تعالى ولا
 في الوضوح من العلم وعلى الاول المنع في كثير النسخ خلق بالمعنى بعد المجه اي خلق هذه الامور والعبودية بوضع القلوب مضائق
 اليه سبحانه للشيء فيهم وخلقهم من بين الامم بانزال آيات من كتابه اعلامهم بضمها دون نسا الامم وقوله ان لا يقولوا بل من بين
 قوله وقال عز وجل على خلق من عطف احد الغيبي عن المشق على اخرها برة بينهما على بعض الوجوه ويحمل ان يكون الباقي في قوله تعالى
 للشيء في حق الصلة ان لا يقولوا مقدرًا وعلى التقديرين لا يحمل من تكلف ويحمل بقدر الامم فان لا يقولوا ولعله اظهر علم ان العلم
 ان المراء بالبر الكذب في الانكامل ما يبلغ علم اليه بما وصل اليه من منافع تعالى او من النبو والتمتع عليهم السلام وحمله على تدنوا
 بسبب **الحديث التاسع** من مناقب علي عليه السلام **قوله** ان الله خلق **هـ** اي معرفة اصول العقاب بخلقها اعمال المشركين والمخالفين وكما يؤمن
 لا بغير المنع على سواد الكوفة والاضلاع الاضلاع في الفسح الفرق قوله **هـ** بالمعنى يسأل بعض الافاضل عن ما بهت به الشيء
 على حال المراء بجلوه معناه الخاف الفرج بالاصل من الاشارة في المخطو عليه لهم وعد العارف والمراء من العلم به فغاده بذلك شيئا
 عليه استعماله استخرج الحكم الشرقي والقول عجوبة ببقائه وقوله **هـ** ومن افنى الناس اي بما اخذ من الكتاب التشرع
 من غير علم **الحديث العاشر** من مناقب علي عليه السلام **قوله** علي غير مبرأ من معرفته بما بهت به هو طريق المعرفة في العلم **الحديث**
الحادي عشر من مناقب علي عليه السلام **قوله** اي معرفة اصول العقاب بخلقها اعمال المشركين والمخالفين وكما يؤمن
 بالمعنى والجهل في الخبر وادباهم والامم منها ومن معرفته طريق العلم وكيفية شرائطها والاجتهاد في القلب قوله عليه السلام ولا معرفته
 عما مضى على علم ولا معرفة لغيره معطوف على قوله لا يقبل الله ولا النفي بحسن **قوله** من عرف **هـ** اي اصول الدين بالعلم البعني
 حقة اي حقة على العلم وبغيره من غير علمه على كيفية العلم والامم منها ومن لم يعلم فلا معرفة بالاصول لان العلم البعني يعني
 الاحاطة على العلم كعرفه وكما لا يعني انما يكون بالعلم كما ورد من علم بما علمه وشرقه علمه فاما يعلم بل يذهب عنه العلم الحاصل مع
 قوله العلم كما سب **قوله** ان الامان **هـ** اما ان يرد بالامان فمض المعرفة اي كل من عرف من مراتب الامان في القوة والكمال يحصل
 من مرتبة اخرى من مراتب العلم بها او مجموع العلم بالمعرفة والعلم بالعلم فانه كماله هو المستفاد من اكثر الاجزاء المراد ان كل من عرفه العلم
 والعلم يحصل من الاخر ولعله اظهر **الحديث الثاني** من مناقب علي عليه السلام **قوله** ان الله خلق **هـ** فداي كان الفساق في العلم الذي لم يكن من
 علم اكثر من صلاح فيه وكلما كان كذلك كان فيها غير مطلوب اليكم **قوله** استعمال العلم **الحديث الثالث** من مناقب علي عليه السلام
 المشوق من عنة **الحديث الثاني** من مناقب علي عليه السلام **قوله** من عرف **هـ** اي عرف العلم مع العلم بكتاب الله تعالى
 ضالى للذين آمنوا وعلو الفساق في علي المعرفة والافاء عليها من علم على من علم علم مرته صوة الخبير اي بيان ان يكون العلم مع العلم
 بعد العلم مع العلم وقوله العلم يقف بالعلم اي صحيح ويدعو صاحب العلم الى طبعه فان جابته على استغفبه ويمكن وال
 ان عمل عند بدخل الشك والشبهة عليه وبسببه لا يحمل ان يكون المراء بعرفه وبسببه العلم مع العلم هكذا افتراف الكمال من العلم من
 بحسب كماله وعلو افتراف جهاد العلم واستكمال العلم على العلم فقول من علم اي علمنا كمالا بآبا علم من علم علم اي
 علوا استكمال فضل الماهل بل وقوله العلم يعني مطلقا فان جابته على قولي واستغفرت يمكن فليد الانعاف والاعتراف بكونها
 الا فاضل والاحزاب **الحديث الثالث** من مناقب علي عليه السلام **قوله** من عرف **هـ** هو مضمون جميع التقاض وهو المجر المتسلل الذي
 لا يثبت شبه العلم والموعظة بما المطرعة ثابته وثبانه في الغالب بعد استغفار المطرعة المجر الا ملئ لعله يحول على علة الناش
 التام غالب الفساق في ما مضى من حشر من عا الخبير لم يعلم به وعل ما عرفت التام من حاله عند العلم بجزء الثاني من مناقب علي عليه السلام

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

موظف
الطريق والصحف
(عليه السلام)

[illegible]

[illegible]

فذلك شئنا علمناه من جلال ولاه كما
 ولاه كان اذ كان ولاه كتابه في كل واحد
 شئ من طاعة ومعبدة الاعلى وحفظه
 فلم ارضى به اذ احدثه وضع به على صدره
 ودعا الله الى ان يملأ قلبه علما ونورا وحكما
 ونورا فخلق به رسول الله ما قامت واقف
 دعونا الله الى بناه وقول الله شئنا ولم يشئ
 شئنا انكسر الخلق على الفناء بما يعجز
 لا الخلق طاعتنا والنبأ والجمل **عليه**
 من صاحبنا من عجز عن شئ من عجزه
 النبي فخرنا من عجزه من مسلم عن معبد الله
 قال قلت لعلنا بالافرام يرون من فلان
 فلان عن رسول الله لا يفتقرون بالكد في
 حاكم حاكم قال ان الحديث بنسخ ما نسخ
 الصالح **عليه** ابراهيم ابراهيم بن ابي عمران
 عن حاتم بن محمد عن منصور بن ارم قال قلت
 عبد الله ما بالي اسئلك عن المسئلة فيجيبني
 فيها بالحجاب ثم يجيبك بحري فيجيبني بحري
 لئن قال انما يجيب الناس على الابدادة **عليه**
 قال قلت فابترق عن صحاح رسول الله
 على محمد ثم كذبوا قال بل صدقوا قال
 فابا انا احسنوا فقال اما تعلم ان الرجل
 كان باقيا رسول الله فساله عن المسئلة
 فيجيبها بالحجاب ثم يجيبه بعد ذلك بما
 بنسخ ذلك الحجاب فيمنع الاحاديث منها
عليه محمد بن سليمان بن زياد عن ابي
 عن علي بن ابي عبد الله عن علي بن جعفر
 قال قلت لابي عبد الله ما قولك في رجل
 يشق من المغيرة قال قلت انك اعلم جلد
 ذلك قال ان اخذ به فوجز به واظهر امر
 وفي رواية اخرى ان احدث برئ من زوجه
 واهل **عليه** ابراهيم بن محمد بن عبد الله
 عن الحسن بن علي بن فضال بن ميمون عن زيدا
 بن ابي عن ابي جعفر قال سئلت عن مسئلة
 فاجابني ثم جاءته رجل فسال عنها فاجابه
 بخلاف ما اجابني ثم جاء اخر فاجابه بخلاف
 اجابني فاجابه ضاحي فلما خرج الرجلان
 باين رسول الله وعلان من اهل العراق ومن
 شبهكم فاما ما سئلان فاجبت كل واحد
 منهما بما اوجب برضا به فقال له زائدة
 ان هذا خبرنا وابي لنا ولكم ولو اجتمعا
 اهل امر واحد لم يدرك لنا برضا ولا كان

۱۲۱

卷一

2012

ایم

على البدل من الفرض ممكن فان قام البدل مقام البدل من غير لازم عند كثير من المحققين **قوله** وفلان يكون اسم كان منه الشان ويكون نداء
هو اسمها الخبر ولما كان من الكلام لانه حكم النكرة او حال من هو جلت يكون ماضية فوجبها **قوله** وقال الله لعل الزانية لماسعوا هذا
البدل علوا وبما عاينوا وما استنبطوا من مصادره علوا بما عاينوا من ذلك خطأ وبما استنبطوا من ذلك التورع لعل ان يكون فكر الاثر
ان هذه الفقرة الزانية المحضة ثابتة على جميع مصادره من المفسر والقام والخاصة قاله فاعلم بانها على كل ما يصدق عنه **قوله** فبنيستع
ما قبل الاثر وان كان بنسبة كلام الرسول على ما يقرر ويجعل ان يكون المراد ان الله سبحانه امرهم بمناجاة الرسول بما امرهم به من نياح اهل بيته والى
الهم فانه ما كان يصدقون كلامه بغير علمهم فاشبه ذلك على ما يقرر من مصادره وقيل ان التورع لهم العمل بما سمعوا منه بعد من غير وجهي الى العمل
قوله ما عني الله به الموصوفون بالبدن ويجعل ان يكون فاعل بنسبة **قوله** ولا ينصفه اى اعطاهما في الرأى والطارى اى الى
الذي ناهى عن قريب من غير ان يرد كلامه وانما كان يوجب فدهمهما انما لا ينصفهما وعدم استعظامهم ولا تفرقة كان يتكلم على فني فلولهم
حيث يفرغ من قولهم بخلوا فيها من اخذوا فقال استعمل الملك اخذ له اى سلطان يجمع بقرخلوه ففعل ومن الغلبة اى يتركه او يردعه
قوله ما رددوه معرجا فادار اى اصنع عرشه من خلواته داخل معزى ومدخل يدخل فيه واسير معزى اساروا والمراد ان كانت محروما لجميع ملوكها
لعلمه اخص معزى كل ما يجرى من غير من المعارف كانت وافرة كلما يتكلم به وادهم موده **قوله** ما وادها ونفسها اى بطنها وظاهرها **الحديث**
الثاني موقوف **قوله** ان الحديث يخرج ما علمه الله من قبل من غير المناقبة وغير من غير من الخطا فصار جاب بالنسخ ويجعل ان يكون ذلك المنقبة
من المناقبة في نسبة النقص الى النقص والكنية الوهم فانه يخشون منها **الحديث الثالث** حسن **قوله** على الزيادة والنقصان اى على
الزيادة والنقصان في الكمال حقيقا ومن رآب الايام ففعل في وهما الاختلاف لذلك وليس جنته بغيرها الاختلاف واداه حكم عند المنقبة
ونقصا عند عدمها والمضي تاجير على حسنة الزيادة الناس نقصانهم في الاستعداد والامان فبشمل الوجهين **قوله** بل صدقوا اى بخل
ان يكون مراد التايل السائل عن اجابا من غير ما يرد صدقهم او اراة صدق بعضهم اى ليس اختلافهم مبيها على الكذب فقط بل قد
يكون من المنقبة والاطهر على المنقبة **الحديث الرابع** منصف على التورع واتر مرسل **قوله** فوجب له واعظم اجرا اى من اهل الحكم الزا
في غير حال النقص على ما هو المشهور من بطلان اهل الحكم الزا حتى حال النقص وعند التورع اى فلما نصحه وعلى هذا يكون الامم الواردة في الخبر المر
لذلك النقص لاهل الانسان بما امر به لصل الحكم وهو سبيل **الحديث الخامس** من **قوله** فوجب له لصدقه الناس علينا اى بالتسديد على حكموا
بصدقكم في نسبة هذا الحكم اليها فتواضعكم او بما يظنون من حوائكم وادواكم من لا يبتنا ومن استأوا في عمل الشريعة لقصديكم الناس ولكن هو
اظهر **قوله** على الاستنارة هجج سناناى على ان يعضوا ما قبل الاستنارة وفي المنار **الحديث السادس** منصف على التورع اى ان ذلك دفع
اى قولنا بخلاف ما يعلم من اذاع القول والفتنة متاعه وليس بذلك وبهله **الحديث السابع** حسن **قوله** حزن وموق **قوله** رحيل من اهل بيته
ظاهر ان يكتفى بجواز العمل بواجبه وكفر من اهل بيته والله ان المراد بهذا الواو بين والحمل على المنصين كانوا هم سبيل **قوله** وجبره
اى يفر العمل ولا اخذ باحد هذا او يفر التورع والفتنة حتى يلجى من يجبره اى من اهل القول والفتنة فبشما او من اهل الروايات فخير
بما يرجح احكام الروايات على الاخرى فجعل وبقي بالراجح والله ان المراد بمن يجبره الخبر وذلك في زمان ظهور الحق وقوله في سعيه الى العمل
بلقى من اجل قوله **قوله** من طلب السليم اى الرضا والالتقاء اى بما اخذت مضيا بما وعد من الاختلاف فقولوا وانما ذلك القرى عشر فرج
لا مخرج للظن يكون احدهما حكم الله او كونه مخصصا مقتضا للعمل وسعد وجاز ذلك ثم اعلم انه يمكن في الاختلاف الذي يفرق بين الخبرين بوجه
فذا ما ان الى بعضها الاوكان يكون الاربعاء والحكم والفنوى والتخبر اهل كابوى الخبر الاول الثاني ان يكون الاربعاء فما اذا امكن الوصول الى
الاهام والتخبر فما اذا لم يمكن كذلك الزمان الثاني ان يكون الاربعاء في المعاملات والتخبر في العبادات وبعض اخبار التخبر ورد في المعاملات
الراجح ان يخصص الاربعاء بغيره وان لا يكون مضطرا الى العمل باحدهما والتخبر فما اذا لم يمكن له يفر من العمل باحدهما ويؤيده ما رواه الطبرسي في كتابه احتجاج
عن طاهر بن مهران قال سئل يا عبد الله قلت بوجه احداهما واحدا بما رآنا لاخذ به والآخر بها فاعنه قال لا فعل واحد منهما حتى تلقى صاحبا
فتشمله قال قلت لا بد من ان فعل باحدهما فاخذ بما فيه خلاف العامر الحسن بن مجمل الاربعاء على الاستخبار والتخبر على الجواز وروى الصدوق في
وكايع بن عمار الرضا عن ابي عبد الله عن محمد بن عبد الله عن محمد بن عبد الله السهمي عن محمد بن الحسن الميثمي عن الرضا في حديث
طويل ذكره آخرون وان رسول الله صلى الله عليه واله في غزاه لابس حتى حرام بل اعافه وكرمه وماريا بشا ليس مرضي ولا واجب بل مرضي ورجح في الحديث
ثم خصص ذلك بالعلو وغير العلو فان كان عن رسول الله صلى الله عليه واله في اعافه او مرضي فلذلك الذي يجمع استعمال الرخص اذ ورد عليكم عتابه الخبر
بوجه الذي لا ينكره وكان الخبران صحيحين معرودين باقفاقنا قلنا فبما يجب لاخذ باحدهما او بهما جميعا او باحدهما شئت وحيث
موسع ذلك من باب التسليم لرسول الله والزموا والمنا وكان فارك ذلك من باب الخشاش والانكار ورك التسليم لرسول الله منكر بالله العظيم
فما ردد عليكم من خبرين مختلفين فاعرضوا على كتاب الله فان كان في كتاب الله موجودا خلا او محررا فامضوا بها وفي الكار ما لم يكن في الكتاب
على سند موثوقه فان كان في السنن موجودا منها بغيره في حرام واقاموا به عن رسول الله صلى الله عليه واله من الزام فامضوا بها وفي رواية واما ما كان في
في اعافه او كرهتم ان الخبر الآخر خلاف ذلك وخصه فيما عافه رسول الله صلى الله عليه واله وكرهتم من غير ذلك الذي يجمع الاخذ بهما جميعا او باحدهما

٥ اهل بيانا ولما ذكره في ثم عظم قلت لا بعداده شعبه كقولهم يوم على الاستدوا على لنا وضراوم ثم خرجون من عندكم ثم خلفين قال في جامعنا جوابا بيه **محمد بن يحيى** عن احمد بن محمد
٦ عيسى بن الحسن عن نصر بن الحنفى قال سمعت ابا عبد الله يقول من عرفنا الاصول الاحقا فليكنف باهل بيتنا فان مع من خلفنا ما جعل فليعلم ان ذلك دفاع منا عنه **علي بن ابراهيم** عن
٧ عن حفص بن عيسى والحسن بن محبوب جميعا عن معاوية عن ابي عبد الله قال سالت عن رجل خلف عليه رجلان من اهل البيت في امر كلاهما او وجه احدهما با مراخذ والاشقياء عنه كيف يصنع
٨ بغير حق بلقي من خبر فواته سأل عن ابيها وفي رواية اخرى يا هذا انت قد من باب السلام ومعك **علي بن ابراهيم** عن عيسى بن عثمان عن محمد بن الحسن بن عمار عن بعض اهل بيتنا
عن ابي عبد الله قال رايتك لوحدتك مجدث العام ثم جئت من غيرك فقلت لك يا هذا لا تأخذوا من غيرك فقلت قد بالوا من غيرك فقالوا والله (وعنه)

عن عثمان بن عيسى عن الحسن بن محبوب جميعا عن معاوية بن عبد الله قال سألته عن رجل اختلف عليه رجلان من أهل ديني امر كلاهما بامر واحد فماذا يصنع فقالوا يا ابن آدم لا تأخذ بالأولين فإياه عنه كيف يصنع

عن أبي عبد الله قال إني أرى لك لو حدثتك مجدي في العام ثم تخلف مني بل قد شكك بجلالة ما بهاكت تأخذ ذلك فإنت كنت أعز بالآخر فقال لي روح الله (وعنه)

و شبها نیز ذلک

[illegible][illegible]

الشيا خبر من الانعام المملكات
باب الازد بالتشوش والكد
 على بن ابراهيم عن ابي عبد الله عن ابي اسكو
 عن ابي عبد الله قال قال رسول الله
 ان على كل من جفده وعلى كل حواب نوذ
 فاداف كتاب الله فله وما افاك الله
 فذوق **محمد** عني عبد بن محمد عن
 الحكم بن ابان بن عثمان عن عبد الله بن
 ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله في المجلس
 ان جفوت في هذا المجلس قال سئل عبد
 الله عن الرجل لا يجد بر من مؤثر
 منهم من الاثر قال لا ذور عليك حديث
 فوجدته من كتاب الله عن رجل
 او من قول رسول الله والافاقى جاء
 بذيول **عبد** عن ابي اسحاق عن ابي عبد
 محمد بن خالد عن ابي عبد الله عن ابي عبد
 المحلى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 الله قال يقول كل شيء من روي الى المكاب
 والتشوش وكل حديث لا يوافق كتاب الله
 فهو زيف **محمد** عني عبد بن محمد بن
 عيسى عن ابن فضال عن علي بن عيسى عن
 ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 بوافي من الحديث القرآن فهو خير **محمد**
 سمع من الفضل بن عثمان عن ابي عبد الله
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 قال خطب النبي صلى الله عليه واله في
 فقال ايها الناس ما جاءكم عني بوافي
 كتاب الله فافعلوا وما جاءكم كخالف
 كتاب الله فلم افعلوا بهذا الاسناد
 ابن عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 ابا عبد الله قال يقول من افاض كتاب
 وسئل عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى
 عبيد عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 بوافي من علم ما التزم ان الفضل
 عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
عبد عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 خالد عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 الفاظ وصالح بن سعيد عن ابي عبد الله
 عن ابي جعفر انه رسل عن مسئلة فافعل
 بها قال فقال لا تجعل ان افعلها ولا
 يقولون هذا فقال لا ويجعل وهذا
 ضيفا فافعل ان افعلها حتى افعلها
 في الدنيا الى اخره في الاخرة المنة
 وسئل النبي **عبد** عن ابي عبد الله

الحمد لله الذي جعل في الدنيا ما لا يحصى من النعمان
والله اعلم بالصواب

(عليه السلام)

الاعتماد

والافتقار

[illegible]

الاستكمال على حد شفا فاما عليه السلام فانه على سبيل المثال بان كل ما كان في هذا العالم الذي شفا هذه الغفلة فلو فرضت
 رضى هذا العالم ووضع عالم آخر مكانه لاجل الغفلة والى هذا العالم دل على كونه حادثا والاما نال وحادث العالم الثاني فظهر
 قال وتكون اجلك من حيث فلات فبشدة بالمدل الى فرضت لان نلزمنا او بالتحقق في نعمت انتك ففقدان نلزمنا وهو بان نقرر
 في الاول مكان هذا العالم عالما لا يكون فيه الغفلة فيقول بحكم العقل بان الاجسام لا يكون عليها غير شىء اليها وطلع شىء منها وجوز
 الغفلة على كفى لحد شفا بخلاف ما من النقص **المبحث الرابع** في صفة ذات الظاهر من محمد بن علي هو ابو بصير كما صرح به القوم
 قولنا وجبت **هـ** فقال وجده الله مطلوب بى طرفه بى في كنفه وفكا نروا ظهري بمطلب الذي هو العالم بالكنف
 هو ان لا ين **هـ** اى جعل الاين اياتا على بصيرة الماهيات او وجد حصة الاين فبشدة عليها بعد الاجراء الاين وقد الكف
 الكفوة في الاين في الاضاف بالكنف الاين في التوحيد كقوله من غير اذلة الغفلة كظهورها وقيل المعنى انما وجد حصة الاين
 وحصة الكف فكان منطقاً ما على دعوتها فان عرف بالاضاف بها وبكونه ذاك كفى بان وذلك بان هو صمد قبل وجو الكف
 الاين في كنفه بل بعد بكونه ذاك كفى بان وان كان الحالى الموجود شىء فقال عن الاضاف بكة لان الاضاف خرج من القالب الى الفعلية لا
 خال عن الوصف قبل الاضاف عاده لولا عدم شىء ولا كمال والا يتم من لا يكون معطى لافعال الحالى لا يكون معطى نفسه بسكن
 فلان المبدأ الاول لا يمر عليه نحو من الوجوه فلو كان فيه قبل الصفه كان له جهتان ولا يجوز استنادهما فيه الى ثالث ذلك
 في تلك المرتبة ولا استنادا احدهما الى الاخر اذ لا وجه لافعال الحالى في كنفه ولا لافعال الحالى في كنفه ولا لافعال الحالى في كنفه
 ولان الاين لا يكون الا للصفه ولا يجوز عليه التعلق بالمبدأ كما سنفه فلا بد ان لا يكون له اضافة احسانا لا بدراك الحقيقة ولا
 بفاس شىء اى لا يتردده بمسألة الاين في مقدار له فقال الرجل فانا لا شىء يعنى اردت ان تسان ريك فانا الذى كره به يوصف
 لان ما لا يمكن احسانه يكون موجودا والمراد انما هو صفة لوجوه متعاقبة حتى ان يقال له لا شىء في قولنا لمجرد حواسك على
 اى جعلت فالبشرى من يدك بالمحسوس محورها من انك تدرك على عدم وضع وجوده فانك ترون بوجوه ونحو اذا عرفناه معا ليعرف
 بل لك المحسوس ايضا استبانة بخلاف شىء من الاشياء اى ليس شىء من الاشياء المحسوسه تبا لان كل محسوس ذو وضع وكل ذو وضع بالذات
 مضمون بالقوة الى اخرى مقدار له لا يتاخر لا سطحه بالجوهر هر وكل مضمون الى اجزاء مقدار له يكون له اجزاء متساوية في الماهية ومساوية
 للكل فيها وطا يكون كذلك في مضمونه ونحو سيج عليها الحالى صمد وكلما يكون كذلك يكون محسوسا الى مسمى ومعا فلا يكون صمد او
 بل يكون مخلوقا واصدا وهو صمد او لا يتجوز عليه لاحسان الحالى على الاحسان الذى جعله ماسا للربوبية وبعثا على كماله
 مصحح للربوبية ودال على احصاء صفة الربوبية بالاشياء التى يقع عليها **قولنا** فاحسن منك **هـ** الطاهر من ان
 عن استناد وكوثر وجوده فاحسن بان امتداه الزمان انما يكون حادث كان مع ما تمثله موجودا وهو سبحانه سيجل عليه السلام وحواسك
 سطره فلم تسمع الكلى في وجوده لصفته فانه هكذا فالارتجال حرقى منك ان فالا بالحسنة اجرى منى لم يكن فاحسن منك ان فالا
 ما الدليل على ذلك ان الحق عليه السلام انما نظر الى اخر النسخ فبحين ان يكون مراد السائل التساوى من اصل زمان وجوده فقال على
 هذا يكون حاصل المحراب ان الكلى في الزمان انما يكون فيه بغير تبدل في ذاته ووصفاته لا يتبدل لان الزمان نسبة المتغير الى المتغير
 بما انهم زمانا اخر المعنى من المتغير الذات والعقل الذات لا يتجوز لاصح عليه لم يكن فكان انما يصح منك انما يصح ان يقال معنى لم يكن
 عند استكمال الزمان في حق المتغير ذاته ووصفاته لا يتبدل وقبل مضمون الجواب ما تحتوى الحكمة الا ان لا يكون لوجوه شىء معنى الا اذا كان
 له معنى وفى الجملة لا يدخل الشىء في معنى شىء بوجوه فقط بل بوجوده وهذا جميعا فاذ لم يصح ان يقال شىء معنى لم يكن وجوده لم يصح
 ان يقال معنى ان وجوده **قولنا** اقلما طربت **هـ** هذا الاستكمال بما يجزى به من حواله وانظام تركيبة استماله على ما به
 وظلاله على استنادها اليه بكونها من اثار الله وحده قدره عليها وبالعلوية وحركتها المنسفة المنظمة المستندة على احاد
 لا يمكن ان يكون مضمونا لها ولا اثارا لها وانما يبحث بينها وبين الارض وانظام الجميع سلما لا على وحده ظاهرا ومضمونا داخلها على ان لها
 المنظم المشاهد من السموات والارضين وما بينهما وما بينهما مقدره بغيره ومعدى بوجده فاقتران **المبحث الخامس** في
 والذات ما يخرج من داس يدعى بها نأ اذ نافع ومعال معناه المبدأ النظر اى سالك النظر وهى المتأخرية المتأخرية الجارية والظاهر
 كنه وبكسر آخرها اى كماله وكذا والناء فيها هاء فى الاصل **قولنا** ان الذى فلات يدخل **هـ** اى على ان يدخل وخت حرقا فخر
 ان وان جاسق يمكن ان يول بوجوه الاول ان يكون عرضا متساويا له بل يجوز ان يحصل كفى صعب من انحاء النصف فاجاب عليه السلام
 لمجوز النصف وهو دخول الصورة المحسوسة المنفصلة بالمقدار الكبير نحو الوجوه الظل في الحاشية ما دناها الموضوع بالمقدار الصغير الغريبة
 على ان كان مراد المعنى الا تم ان ترفع بالجواب لم يرجع فيه باعتبار ان ان يكون المعنى ان الذى يملك على ان يدخلها انما هو الحد
 يعنى ان يملك الجوز كانه مضمون من غير في دعى شىء اصلا وعلة ذلك من طرما ذكرت ليس من ظاهرا فذلك من لصفته فيها بل انما ذلك من
 ما فيه حجة انما هو ليس بظن من الشبهة لا يمكن ان لا ترضى من كنه ذلك بما كمال فذلك من لصفته فيها بل انما ذلك من لصفته فيها
 ذكرت محال ولا يفتقر من ذلك انما هو محسوس الوجوه الانبعاثى وقد فعله فان كان من السؤل لم يحل يمكن فهو خالى فادرسه ما اردت من
 ظاهر فهو محال لا يصلح للمعنى الفكرة بالاربع وهو لا يظهر ان التا بل كان فاصلا من فهم ما هو المحسوس معا نذا فلو اجابته صرحا بعد
 شق الفكرة بل قد ثبت بذلك ونحو وعائد فليجابه معشاه بل وجهان له على السلام بان لا يترن بين الوجوه العينية والاطلاق

[illegible]

فقه الشريك
في براهمين النوحين

[illegible]

[illegible]

ابن الاخلفه بنه ولا هو بن خلفه

[illegible]

باب النہی

[illegible]

وقد عرفت مما مر ان اسما لذلك مطلقا هو المعلوم من حيث ما اهل البيت عليهم السلام وعليه جامع الشبهة بانها في الحالتين
المؤلفة فلهذا علمه بالبراهين الحليمة وقد اشار الى بعضها وعلم الكلام في ذلك موكول الى الكتب
الكلامية **باب الثاني** في معرفة بعض صفات النفس **الاول** في معرفة بعض صفات النفس **الاول** في معرفة بعض صفات النفس
اذا كان هو حاصل الخلق مطلقا **في** نفس ذلك **ب** كسائر الصفات وفيه ما هو عندك وفي ما حجبك بعض اهل المراتب
عليه السلام فانهم على الله البطلان والشبهة من في النسيب فانها عارضا او دائمة في نفسه عن صفات الخلق فانهم
في النسيب من صفات ذات عارضا او دائمة وان صفوه صفاته العلية وامثلة لمخسوف في صفات زائدة على ذاته فيكون
بخصه كذا الناس لا الغلب انما درهم بين المعطى والنسيب **في** نفس ذلك **ب** اي يجب على المسلم ان لا يقول في
الصفات ولا اشياءها على وجه النسيب فلهذا هو الثابت للوجود اشارة الى في النسيب والبطلان وقوله تعالى الله عابضهم
الواصفون اشارة الى في النسيب فان الواصفين هم الذين يصفون الله بصفات زائدة وقوله لا تدركه الابصار فلا يخفى
ما في القرآن بان سموا عارضا ما ورد في القرآن في صفات الله يقول سبحانه انك رب المزمع عابضون **في** نفس ذلك
الظاهر من هذه الاخبار المنع من التفتيش في الذات والصفات والنحو من هذا فان العقل عاجز عنها ولا يريد الا
وضوح الاشياء **في** نفس ذلك **ب** اي لا يوصف بحد ذاته بالحدود الجسمانية او الاخر منها ومن الحد الذي يفر من الصفات
الذهنية والحدود العقلية المستلزمة للتركيب العقل عظيم ربنا عن الصفات اي كل خارج عن الحد الذي يفر من الصفات
بالحد ذاته اشارة الى في قوله في الحواس القوية وكذا غيرها على ما يجرى من مدركاتها وقوله وكيف يوصف بحد ذاته من الحد
سند لا عقلي من في ادراكها بالحواس ايضا من حدودها لان ما يوصف عليه لا يتأصل في كيف يوصف به في المدرك
وكيف يكون حصول الموضوع بحد ذاته لا يمنع ايضا من في قوله ولا تدركه الابصار الخ فثبت بالمسند التسليم من كتابه العزيز
قوله ويجعل ان يكون سنده لا يعدم الحدود ذاته في الخارج بان لا يحد بالحد والعقلية واستدل على عدم الحد ذاته بحد ذاته
لعقلية بالآية **في** نفس ذلك **ب** اي المبدء من ادراك الخلق والبرهان الربوبي في العالم الكامل في الفعل
والصدق والحقائق الخلق اللطيف او فاعل اللطيف هو ما يربط الى الطاعة ويقتضي المعصية والنجاة الى المعصية والنجاة
وهو ايضا ودانها **الثالث** في صفات النفس **في** نفس ذلك **ب** اي في صفات النفس **في** نفس ذلك **ب** اي في صفات النفس
صفت واسنوت **في** نفس ذلك **ب** اي في صفات النفس **في** نفس ذلك **ب** اي في صفات النفس **في** نفس ذلك **ب** اي في صفات النفس
ما في يقال وفيه اي البس اللطف وبها وصف بدنها بالحقا اي صفاتها وبالحدود المراد بالوصف هنا الربوبي في ذاته كانت واقعا
سند هذا القول الى هؤلاء الاكابر في صفات القول فيه ولما علمت انما يفر من كمال القول ولم يفر من كمال القول في صفات النفس
والصفت وفي التوحيد بحد ذاته من بحد ذاته بحد ذاته **في** نفس ذلك **ب** اي في صفات النفس **في** نفس ذلك **ب** اي في صفات النفس
لمية السلام خبر هذه الاية **في** نفس ذلك **ب** اي في صفات النفس **في** نفس ذلك **ب** اي في صفات النفس **في** نفس ذلك **ب** اي في صفات النفس
نفس والفظ الجاهل من الناس امرهم واحد انتهى قوله عليه السلام لا يدركه العقل في اكثر النسخ بالعين المجردة وفي بعضها بالعين المهيطة
على البعد من المراد برب الخلق والحق في الامور لا يدركها ولا يلحقها في سلوك طريقها من جلوسنا في كل شيء و
ناتى الى الناجح لنا لاصل الجاهل الا بالحد عنا فلا يكفينا بان يصل الى المطلوب لا بالتوصل بها ثم اعلم انه يمكن
ما في الحجب الاوار على ظاهرها بان يكون المراد بالحجب اجساما طاهرة مثل العرش والكرسي يسكنها الملائكة الروحانيون كما يظهر
من جنس المتحولات والاخبار اى فاض عليه شبيه نور الحجب يمكن له رؤية الحجب كور الشمس بالنسبة الى عالمنا وبطلاننا وبل ايقن
ان يكون المراد بها الوجوه التي يمكن الوصول اليها في معرفة ذاتها تعالى وصفاته اذ لا سبيل لاحد الى الكثرة وهي تختلف باختلاف
وجاهات العارفين فاما وجهها فالمراد بوجه الحجب بآية تلك العارفين وشمسها بالحجب اتمالها وساطة بين العارفين والرب كما يحجب
لاها ما منع عن ان يستدل الله تعالى ما لا يليق بجلاله لانها لم تكن موصلة الى الكثرة فكانت حجابا ذاتا غير خلف الحجاب لا
يتم له حقيقة الشيء كما هي قبل ان المراد بها العقول فانها حجب نور الانوار ووساطة النفوس الكاملة والنفس اذا كانت
سبت نوريتها نور تلك الانوار فانها سحفت الاتصال بها والاستفادة منها فالمراد بجملته في نور الحجب جملته في نور العلم
لكمال مثل نور الحجب حتى يباين بوجهه في انهم فسيبين له ما في ذاتهم ولا يخفى فذا على اصولنا بوجوه شتى
فانما يدل ان الانوار عند مثل بوجهه **الاول** انها كما مر عن نقاوة مراتب تلك الانوار بحسب الطهرية البعد من نور
لانوار فالابيض هو الاخر هو الابعد كما مر عن نقاوة مراتب تلك الانوار بحسب الطهرية البعد من نور
بين اللون اخرى كالوان الصبح والشفق الخلق في اللون لمر بها وبعدا من نور الشمس انما لانها كما يظهر من صفاته
من صفاته لا يجرى في ربه على ايجاد المكنات وقاضة الاوضاع التي هي عبود النجوة ونباع الخضر والاخر عصبه وضره
الحجب بالاعدام والشفق في الابيض وشمس ولفظ على عبادته كما قال تعالى وما الذين ابهت وجوههم في وجه الله
الثالث ما استند من نور العلامه في ربه ووجهه وذكر انما افهت عليه من نور الكشف والفيض وما مر في

عليه السلام

فَأَمَّا الَّذِينَ قَبِلُوا

وَجاءَ عن الإجماع ما دام الجحمان ثابتاً فيلزم كون الحميم
فيه قدر من الجحيم لها وهذا خلف على أنه من حلق
الوجودان من كون الوجود علاناً وأرضه قدراً
لذودن لاخر وكيف صا هذا موجوداً لهذا
سلة فيحتاج الى هذه اخرى قوله فن يصغر المصلد
من من جنة صورته وبين من لم يجتبه لم يصوره
في لم ارمشاً به شيء او المراد ان لم يكن بينه
لم لم يمس كلمة شيء بهن يوشى الى انه لم يعل
الاجسام كلها ويجعل مره ام لا ليشبهه
اطلاق هذا اللفظ عليه تعالى بان الحميم
لداشارة الى عينة الصفات وكون القاش
وم كلام من كون الكلام من استبا وجود الاشيا
للكلم بها كما قال سيد الساجد بن عليه السلام
بالاحسان ثم نقى عليه السلام كون الادارة على
نبله هشام كون الصفات كلها مع زها دها
ن كل ما سواء مخلوق الاول ظهر قوله يكون
صفات الثالث الاول يجوز قوله
في تحقيق مصداق وليس المقصود بلفظه بلفظاً
ن قد غلق العلم به مثل ذلك على وجه الغيبة
دهو عن العلم الذي كان له تعالى بانه سجد
م ههنا هي الغيبة العائلة بان زيد موجود في
خاصة الموجودين وجوده ولا يمكن في غيره
شارة واجع الى ان العلوم في العلم اذ الحكماء
الزمان كالخط المسد من غير غيبة بصفا
ان سيجاً على لثة انقام منها سليه محض
ياه كانت ذات شانته كالعالمية والادارية
بادنها لا توجب تعالاً ولا تكذراً وظل ان
غيبة الحكماء والامامية على انها غير زائدة على
سيرة تعالى حتى يكون علم سيجاً عباد من في الجمل
لذات والافتقار بان نبوة انه من تلك الصفات
ووفى وصفه سيجاً هو اصنام موجود عالم قد رجع
عليه ان ايضا الثاني صحيح الثالث
له حد وليس له لحد ونما بدنه انما جاء الى
هذه الارض مجد البعد حد الانها ونها
وجوده على ان العلم اذ ذلك والادراك ضل وفال
لك الشيء ونقطة فلو كان لم يل حلاً كان لم يل
لذا على قدر يكون علمه فعلاً وثابتاً ان فعل العلم
تخوذه لغیر سيجاً مستند اليه سبحانه فيكون من
الى بيان فاشا منك فافد لانه اظهر من ان
سازم صفة العلم عدم انكراك المعلوم عسماً
سقى على كون الصو العلمية صادرة عنه صد
ان الصو العلمية نابع عن غيبة لذات العالم ولا
لا ميثولها الا بذات العالم لكنها ليست مرتبة

[illegible]

إِلَّا لَشَفَا فَاَلْوَا نَ شَفَا نَ اَنَّمْ يَزِلْ
إِلَى ذِكْرٍ { بَابُ الْخَوْنِ }

[illegible]

الاجزاء

السلامة

بهم من ابناء نوح بن ابي عبد الله عن ابي
 علي بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من غلوا الاشياء ما لم يشبه غلها
 من اصحابنا عن حماد بن محمد بن ابي
 عن حماد بن عيسى عن المثنى بن عمار
 عن بعض اصحابنا قال قلت في رجل غل
 عليه السلام اذ دخل عليه عمرو بن عبد
 الله قال له جئت فذاك قول الله تبارك
 وتعالى ومن جمل عليه قضيتي قد تقو
 ما ذلك الغضب فقال ابو جعفر عليه السلام
 هو العاقب يا عمرو ثم من عمر ان الله قد
 لا من يشي الى شيء ضد وصفه وصفه
 تخوف وان الله جل وعلا لا يفر من شيء
 بغيره **علي بن ابراهيم** عن ابي
 القاسم عمرو عن هشام بن الحكم في
 حديث الزيد بن ابي اسد قال سئل ابا عبد الله
 كان من سوا الذين قال له طرعه واد
 محل فقال ابو جعفر عليه السلام نعم
 لكن
 ليس بذلك علي ما يوجد من الخوف
 للذين اتوا حال ادخل عليه فظن
 من حاله حال لان الخوف اجوف
 مركب للاشياء ومن دخل واعلم ان
 دخل الاشياء به لا شواحد احد
 لذات واحد المعنى بها ثوابه
 مضاه من غير شيء بل اعم منه بطله
 من حال الى حال لا ذلك من صفته
 الخوف من الله عز وجل المحاجين
 (حد ث)

[illegible]

من الأسماء المحسنة ثم ثلثه وسبب إسمه هذه الأسماء الثلاثة راجعة إلى اسم الوعد المكون من هذه الأسماء الثلاثة وذلك قوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن إنا نأمركم أن تعبدوا الله ما تشاءون (أحمد إدريس)

وإشفاقا فيها
في أسماء الله ومعانيها

أندلس

فانهم يحجبون الخلق عن معرفته وعلمه في الغنى بما يحجبون عن معرفته لئلا يسلوا بالافكار وهم وعقولهم وأعمالهم أيضا فانهم ليس
شأنهم الايمان الحق التام سقا فافاضوا المعرفة والاهمال الى البهيمه فليكن من الحق ضايقا قال سبحانه انك لا تهدي من جهيد
ويجزي في الصلوة والمشايا من الاحمال فتقوله للناس بين الخلق والخلق شئ ايسر منه ضايقا وبين خلقه حبه وعادة
مشركه حتى يحكمهم معرفته من تلك المحجوب بل وجدهم لا من شئ كان وبوهد هذا المعنى ما ذكره في التوحيد فلهذا الجهد والاسماء
غيره والموصوفه الوصف من عدم انهم من بما لا يعرف فهو ضايقا عن المعرفة لا بدك مخلوق شيئا الا بالله فلا بدك معرفة الله الا
والله خلو من خلقه وخلقه خلوصه واذا اراد شيئا كان كما اراد بامر من غير خلق لا لعلها به مما فاض ولا تجرهم فيها او فاض لم يقدروا
على عمل كما يحجبون الحق اباهاهم الخلو في الارض من غير علم انهم يهوى على علم بربه الله عز وجل فقد زعم ان ارادته شلب راده الله
بنا ربه الله رب العالمين ووجه الشايد هذا هو ان ثاقل فيها دليل مبين علم ان المتكلمين الخلق وان الاسم سهل هو عين الشئ
او غيره فذهب كثر الاشاعرة الى الاول والامامية والمعتزلة الى الثاني وقد ردت هذه الاخبار ردا على العاقلين والعبيد واول
بعض المتأخرين من كلامهم لهما فانه كان كما انهم صرح بها نسب اليهم قال شارح المعاصد الاسم هو اللفظ المفرد الموضوع للمعنى
ما به انواع الكلمه وقد بينه بالاستقلال والجر من لزمان فيقابل الفعل والحرف على ما هو مصطلح الفاعل والمسمى هو المعنى
وضع الاسم باثره والمسمى هو وضع الاسم للمعنى قد يرد بها ذكر الشئ باسمه كما يقال لشيء كذا ولم يسمه غير فلا يخفى في غناها
الامور الثلاثة واما الخفاء فها ذهب اليه بعض اصحابنا من ان الاسم نفس المسمى وفيما ذكره الشيخ الاشعري من ان اسماء الله تعالى
تسمى انتام ما هو نفس المسمى مثل الله الدال على الوجود والذات وما هو غيره كالحاق والركون ونحو ذلك مما يدل على ضلالتهم
لا يبالوا فهو ولا غيره كالحاق الفاعل ودون كل مما يدل على الصلوة واما التسمية فبالاسم المسمى وتوضيحه انهم يرون بالاسم المسمى اللفظ
وبالاسم مدلوله كما يرون بالوصف قول الوصف بالصفة مدلوله كما يقولون ان الفريدة حادثة والمفرد قد يمد بالان لا انما
احسن المدلول المطابق فاطلقوا القول بان الاسم نفس المسمى للقطع بان مدلول الحاق شئ ما للخلق لا نفس الخلق ومدلول
العام شئ ما للعالم لا نفس العلم والشيخ اخذ المدلول العمومي وعبر عنه اسم الصفات المعاني المطبوعة فزعم ان مدلول الحاق الخلق ونحو
الذات ومدلول العالم العلم وهو لا عين ولا غير انتهى **باب في معاني الاسماء واشفاقها في الاول من صنف في قوله**
الهادي بها الله يظهر من كثير من الاخبار ان الحروف المقردة واصنافا ومعاني متعدي لا يعرف الا بالاسم الله وهذه الصلوة
علومهم واستنباطهم من الخزان وقد ردت لها شئ لم يعرفها من ان الالف الاله واللام لطفوا باسم ملكهم والهاء والحاء
بلغة الرفعة والجد والكرام والشرف واقول يمكن ان يكون هذا منسبا على الاشفاق في الكبير والمناسبات التي بين الالف والهاء
غلبا على كانت مشتركة بين المعنى المحرف وبين البها فلا بد من مناسبتين من معانيها وكذا الاسم والسما لما اشترك في السنين فلذا
اشترك في معنى العلو والرفعة وكذا الاسم لما اشترك مع الجود والملك فلا بد من مناسبتين من معانيها وهذا باب واسع في اللغة يظهر
فلك الشئ بعد نفع المنان في الصلوة فالمراد بقوله عليه السلام والسين سناء الله ان هذا الحرف في الاسم مناط لمحتو هذا المعنى
منه وكذا البواقي والناظر في ذلك كبر سورة الاستبصار من ظاهر هذا الكلام وهذا مما خطر بالبال في هذا المقام ولعلنا نرى ما
افاده بعض اعلام حيث قال ان كان تفسيره بمعنى حرف الاسماء فلفظ الاسم غير محتاج الى البيان للعارف باللفظ اجاب عليه السلام
بالفصحى المدلولات البعيدة ولا سيما ما منسب للملك عز وجل عن المدلول الاول ففسره بغير مما لوحظ في التبرك والمراد بهذا
التفسير ان هذه الحروف لما كانت اوابل هذه الالفاظ الدالة على هذه الصفات اخذت للتبرك وان هذه الحروف لها دلالة على
هذه المعاني اما على ان الحروف مناسبت مع المعاني بها وضعت لها وهي اوابل هذه الالفاظ فهي اشترك فيها مناسبتا وقوا
دلالة على انها وكان الباء على ذلك على الارتباط والافئضا ومناط الابطاط والافئضا الى شئ وجدان حسن مطلوب للطلب
فيها دلالة على حسن وبها مطلوب لكل طالب محبة فاسترب بها والله ولما كان الاسم من القول الدال على الرفعة والعلو والكرام
والشرف فكل من الحرفين بالانضمام الى الحرف ال على لث المدلول فنسب لذلك الى التثناء بحسب المناسبت الى السنين وفسرها
بسناء الله والذات على الجود والملك بحسبها الى الميم وفسرها بالجود والملك على الرواية الاخرى والله الذكل شئ اى معنى
للمعنى لكل شئ والحق بها والحق بجميع خلقه علم ان الرحمن اشهد بالقدرة من التبرك لان زيادة الياء تدل على زيادة المعنى
ذلتا بما يستره باعبار الكبر واخرى باعتبار الكيفية على الاول قبل با رحمن الدنيا لا ترفع المؤمن والكافر وجه الاخره لا
يختص المؤمن وعلى الثاني قبل با رحمن الدنيا والاخره وجهها بخصيص الاول فيلابل النعم والثاني فيبهرها والثاني انما يحمل
يكون محمولا على الوجه الاول اى رحمن الدارين بالنعم العاصم والرحيم فيها بالنعم الخاصة بالهداية والنمو في الدنيا والجنة وادد
في الاخرة والاخره هذا الخبر **الثاني** حسن وظهر بغيره من سناء في باب الجود فلا يفسر **الثالث** ضيف
قوله استولى **له** لعل من باب نفسه الشئ لا يعرفه ان معنى الالفية بزيادة الاسماء على جميع الاشياء ونفها وحملها
وقيل السؤال انما كان من مفهوم الاسم مناطا جاب عليه السلام بان الاسماء على جميع الاشياء مناطا المعنوية بالحق لكل شئ
اول الفاعل هز من صفت من خبر شئ لا تهاخذ من كتاب الخ وروى في الحسن بهذا التسديد عن الحسن بن جعفر المحسن بن الحسن
موقوف وسئل عن معنى قوله على الرحمن استولى فقال استولى على ما دون وجهه وروى الطبري في الاحتجاج انها هكذا فلا

محتاج

باب معاني الاسماء واشفاقها
خل لا من اصحابنا عن احمد بن محمد بن
عن الحسن بن محمد بن جعفر بن الحسن بن احمد
عن عبد الله بن مسعود قال سالت ابا
عبد الله عن تفسيره الله الرحمن الرحيم
الباء بها الله والسين سناء الله والهم
عبد الله وروى بعضهم الميم ملأ الله
الله والله الركل شئ الرحمن بجميع خلقه
والرحيم بالمؤمنين خاصة على من
ابراهيم عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
هشام بن الحكم انه سئل ابا عبد الله عن
اسماء الله واشفاقها الله مما هو مشق
فقال يا هشام الله مشق من الله واليه
يقتضى ما وهما والاسم المسمى في جود
الاسم دون المعنى فذكر لم يعبدها
ومن عبد الاسم المعنى فذا شرك وعبد
الاسم ومن عبد المعنى ومن الاسم فها
التوحيد فامت يا هشام فاني قلت قد
قال الله تسموه وسموا اسما فلو كان الاسم
هو المسمى لكان اسمها الهاء ولكن
الله معي يدل عليه هذه الاسماء وكلها
غيره يا هشام الجرام المأكول والمأسوم
للشرب والاثوب اسم للبلوس والثاير
الحرف فامت يا هشام وما ندفع به شيئا
برعدنا الملقن مع الله عز وجل فغير
هم فقال فعلنا الله بربنا يا هشام
قال هشام فوالله ما فهمت احدا من الجود
خوف حقا وهذا شك لا من اصحابنا
عن احمد بن محمد بن جعفر بن الحسن بن احمد
الحسن واشد عليه الحسن بن جعفر
قال سئل عن معنى قوله فقال استولى
على ما دون وجهه

(على بن محمد)

المجمل فيها نقصا فبينما منه فكانا لم نصنع من علمه شيئا إلا علم المجمل فاشياءنا العلم له بقاى انما يرجع الى حق المجمل لا تالم نصنع
علمه بقاى الالهة الوحيه اذا ومنت في ذلك حق النظر جذا فاما بما يدعيه الغالبون بالاشراك المظني في الوجوه ونسبنا الصفا
لا مثبتا لو قد عرفنا ان الاحكام الكذبة على نفي التعطيل يبقى هذا القول قوله بالسمع المعقول في الراس الى الذي تنقله في الراس
وتحكم باندر المطبق فذلك يكون بمعنى منى القوام او عدم اللون من الاجسام وصغير الحجم فيه سبحانه لا ينصتو هذه الامور كونهات
لوازم الاجتماع فقدر بدله في جازا او بمعنى لطيف الضمنه والعالم بلطافا لا موكا فتره في هذا الخبر موضع الشؤنها
الواد التي جعلها في ابدانها وبها بقوا وموضع موكل عضو قد غوها بحسب الانحجج من التماس الطبيعى بين الالهة والنشؤا
المتوحد بها بفكر بكنس اللون والواو اخيرا بمعنى ثم الريح جمع نشؤا اي يعلم محل القوة الشائنه منها وفي التوحيد موضع الشؤن
لهذه الجماع وفي الاجتماع موضع المشؤن العضلى موضع فواها المله كذا والحكمه كحركة النطق يمكن عطفه على موضع الشؤن
على الشؤن واما بعضها الايام مصاد بمعنى الايام فذكره لى الى اقام الصلوة حدث لنا المعوضه عن العيب وانما الاصناف مقامها
ويمكن عطف هذه العفوه على محله على العلواتا والعفوات الالهيه فوبدلتا في والقوام جمع العفوه وهو معافاة لانها فيها واما
قولهم في موضع التشبيه هـ قال حسن الافاضل بطل كون فوتره البش المهرت من الخلقين بوجهين احدهما لزوم وقوع
التشبيه كونهما متوحدان بصلة الخلق وثانيهما لزوم كونهما متوحدان في الزيادة لان الموضوع مثل هذا الكيفية لا بد لها من مادة
قابلة لها متوحد بصلة جساته متوحد بالصدق بعينه والاشياء في الحقيقة تحكمه محال فيكون لاحكامه حشده موصوفا بالزيادة على مادة
من ذوى الافلاك وكل موضوع بالزيادة الاصل انه متوحد بالانفصا الاضافى لوجهين احدهما ان المفاد بل يمكن لاحكامها نفع عديو
في الزيادة كما لاحكامها في النقصا فالمتوحد بمفاد زمانه ينسب بالنقصا الاضافى بالنسبة الى بعض الممكنات وان لم يدخل في الوجوه وثا
ان يكون تح لاحكامه موصوفا بالنقص الاضافى بالنسبة الى مجموع الموضوعات الزيادة الاضافية والمفصل اليه فيكون انقص من مجموعهما و
ما كان ناقصا بالنسبة الى غيره من الممكنات لا يكون قدما واجبا للوجود لانه لا يملكه ومبدأ لكل مفاعير والمبدأ المفصل لكل وان
من العلواتا الشار وعلها من عليه ومنه فكل ناقص اضافى في حق المعلولة من المبدأ يتلها هو كل واز بدنة هذا بنا في رتبة
وبنه بل المطلوب كيتبا اذ الوام ما هو ظاهر فسادا وهو لزوم عجزه عن فوتره له فوله وما كان غير فوتره كان عاجزا لانه كان معلولا
لعله ومبدع غير فوتره على ما ومنه اذ عرفت ذلك فترى باننا لا ونفى الاشياء لان شبه الممكن ممكن ولا فتنه لان الشؤن
لا يصاد عنه ومقتضى اعلية والمعلولة الملازمة والاجتماع في الوجوه فلا يجامع المضادة ولا تدله لان المثل للمعاوم لا يكون معلو
ولا قد يرمي سواء بدليل التوحيد لا كيف لمكونا فاما كمالا في ذاته غير مجمل لما يفقده ولا بها بل له لما له من القدر والغالبية
لما يبارك ولا يمت بصرف في بعض النسخ ولا يمتا بالاعاى بالنقصا بالصبر تحرم على المطلوب ان تشكل ان يحصل حقيقته موصوفا
مثالبا وداخنة حقيقته كذا معقول فكونه واجبا للوجود بل ان لا تنفك حقيقته عن كونه موجودا عديبا شخصيا وعلى الاوهما
ان يتركه لغيرها عن اخذ المثل الخيرة عما لا يحصل في القوى الاذهان ولا يحاط بها فلا تاخذ منه صورة جوتة وعلى ايضا
ان تكونه الضمير الترو داخل الحاطا بالاد بطلنى على حكمه كما ان الحاطرة الاصل ما يحظر بالبال ويدخله اطلق على محله
والشؤن الخليل والمعنى انه محرم على ما يدخل الحواطر ان يدخله وينفله من حال الى حال لا سخا له بقوله لما يبارك والملازم
بالها برواها الخلق وقوامها الباطنة وانما بسجل ان يخرج من الغيبة الى المحسوس والظهور عليهم اي ليس لها ان تجلها فاضالها مشتركة الى
المحسوس عندهم قولهم في محل ان يكون دليل على امتناع حصول المعقول والظاهر لا تدل على ان يكون حقيقته سبحانه مكنة في خلقه ولو لم
الوجوه الذهن وهو مثال من ذلك عن اذ خلفه الى الهم التي بها يفعلون ويحاجون في فاعلم بها ونسبنا رتبة اي صفاتها ثم الشؤن منصف
على الشؤن قولهم من اى شئ هـ هذا استعلام عن مرادنا بل انه هل ارادنا من سبحانه بالشد والزيادة في الكبر الذي يعل
في الخلقين فليزم ايضا من الكبر الاضافى واذا دنفى ايضا من سبحانه بسجل عن الصفا في الخلقوات ولما اجابنا بالبل بقله من كل شئ
علم ان اراد الاول نسبة على فساد بقله حكمة لان النصف بصفات الخلق محدج بالخلق غير خارج عن مرتبتهم فلما علم الغالب خطأ
فالكيف قول فاجاب بقله فل الله اكبر من ان يوصف بمناهضا من صفات الخلقوات عنه وغالبين بنصف بها الخلق
الناصح بقله قولهم اى شئ اكبر هـ اى الملائكة وما معناه قولهم وكان ثم شئ استفهام لانكار اى كان في
مرتبة ندان مرتبة سبحانه وبعث بها النسبة بينه وبين غيره شئ والحاصل انه يحصل فيجب عظمته وجلته لكل شئ فلا وجه لقابله
او المعنى انه يمكن في الاول شئ وكانت هذه الكلمة متافى في الازل والاولا علا وظهرت لنا شريفة قولهم انتقد هـ
اى علة وضا في شئ لم سبحانه عن صفات الخلقوات ونسبنا على المصداى سبحانه با بلى وبها ان تف ملى استنكف
الكان حشر ضيفا لنا بنعشر شريفة قولهم اجاع الاسن هـ اى حق الواحد في اسمائه وصفاته سبحانه
ما يجمع عليه الاسن من وحدانية وقدرته بالخالقة والالهية كقولهم ولشئنا ان يجمع الخلق اذا رجوا الى خضاهم وجانبى
الاغراض الفاسدة التي من حقهم من مقتضى عقولهم والمواد بوشروا مكنة فان شئكم كان في المعنوية لا الخالقة فبطل ان يكون
في نفسه شئ موضوعا شريفة هذا المعنى من اجعت الاسن على وحدانية باب آخر وهو هو المبدأ ولا الا ان يضاف
دهو الفرض ما بين المبدأ الى شئنا افع واسما الخلق من الاول خلقا وبوالتقى بجل الثاني والثالث علمها السلام

لوضع الشعبه ولا احمل الزباده ومثله
 احمل الزباده احمل الغصاه وما كان
 مكان غير ذلك وما كان غير ذلك كان
 امرت يا ربك وشك الاشياء ولا تذكروا
 كعبه لانها بنوكم بنوكم بنوكم بنوكم
 على الغلوب ان مثلوه على الاوامر
 من محله وعلى الصغار ان تكون من
 وعز من اذن خلفه وشك بنوكم
 عزه على اكبر علي محمد
 من صل بن ياد من محبوب من
 علي بن عبد الله قال قال رجل عبد
 الله اكبر فقال الله اكبر مني ثم قال
 بوجه الله عا حذو فقال الرجل لبي
 قول فان قال الله اكبر من ان يوصف
وروا لا محمد بن علي بن محمد بن
 عن يرك بن عبد بن علي بن محمد بن
 قال ابو عبد الله عليه السلام اني شئ الله
 فقلت الله اكبر من كل شئ فقال وكان ثم
 شئ يكون اكبر منه فقلت ما هو قال الله
 اكبر من ان يوصف **علي بن** ابو
 محمد عيسى بن عبد بن يوسف بن شام بن
 الحكم قال سئلت ابا عبد الله ع من سئلت
 الله قال ان الله **الحسن** بن محمد بن
 عبد المطير بن عبد الله الحسن بن عبد بن
 عن سئلت ابا عبد الله ع من سئلت
 سئلت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل
 قد عز رجل سئلت الله ما عني قال
علي بن محمد بن علي بن الحسن بن
 زباد بن محمد بن يحيى عن ابي عبد بن محمد بن
 جميعا علي هاشم الجعفي قال سئلت
 ابا جعفر الثاني ع لاسم ما عني الواحد
 احل الجاع الاسمين عليه بالوحا
 كذا في رالي قلت لهما ثم من علي
 بقول الله **فاب** آخره هو
 من الثاب الاول الا ان فيه زياده
 الفرق ما بين المعاني التي في
 فالي واسم الخطوبين
 (عليه السلام)

[illegible]

(ابقتر)

سَبَّحَ وَرَجَى
فِي الْعَرْشِ وَالْكُرْسِيِّ قَطَا

[illegible]

رہتی (محمد بن احمد بن محمد)

[illegible][illegible]

التبوية في سبيل الله
فجاءه النوح من الصفا

(من الموصوف)

[illegible]

علاء بن محمد

[illegible]

والجود والبر والصفت والشفاعة والحق والعدل والجهد والنجاة والرحمة والحيث والجلد والابتهار والكفر والسخا والشفاعة
والخلافة والمراية والعصاة والسفر والغنا والنفقة والفتنة والكسب والبر والنجاة والرحمة والحيث والجلد والابتهار والكفر والسخا والشفاعة
كذلك لعل ان لم يوجد البس هو كذلك ويجعل ان يكون استنهاذاً لكون النابغة الغريق والبن على القناع لذلك لخلق
الزوجين على الفرق والمؤلف فيها لانه خلق الزوجين من واحد النوع فبحاج الى صفة يجعلهما منفردين وجعلهما من جنس
مؤلفين القدر مخصوصهما فبحاج الى مؤلف يجعلهما مؤلفين بسبب كل موجود في الله في روحان انسان كالمهنة والوجوه
والوجوه الامكان والمادة والصفوة والجسم الفصل وايضا كل ما عداه بوصف بالمتضامين كالعلمية والمعلولة
والغريب البعد اللطائف والنباهة والثالث الفرق والمعاداة والمواضعة وغيرها من الاموال ايضا فيه وقال بعض الفلاس
المرايا بالحق الجسد اقل ما يكون تحت الجنس فوعان فمن كل جنس نوعان كالجسم من المادة المجردة ومن الماد في الجاه والابتهار
ومن الماد والاسان والمادة ومن الماد في القناعة والناطوق وكل ذلك يدل على انه واحد كثر فيه بقوله لعله قد ذكر
اي ثرون من اوصاف كل مخلوق بصفة التركيب القضاية الزوجية خالفها واحدا حكا بوصف صفاتها اوله عليه السلام
لعل ان لا قبل له ظاهره في كونه شيئا عابثا ويجعل ان يكون المعنى غير معنى العلية والعدلية ليحكم بان ليس شيء قبله ولا بعد
والغريب الطابع ومعرفة ما وجد في ما ومعناها عليها ويمكن جعلها وامثاتها على الجمل البسيط ان كان حقا وقيل انما شهد
لغايب عن الخلق الذي ما يكون بها الطبيعة والغريبة لانه قد خلق بعض الوجوه والصفات به خالصة في انفسها من الوجوه والصفات
مطلعا وبها على الغريب على الملكات والصفات النفسانية كالتجاعة والسخاوة والشفاعة وامثاتها وتوفيقها بخصر حيث
كل منها بوقت جاقها الى وقت وجب بعضها عن بعض اي بالحق الحاشية والاعلم لعل ان ذلك نفس وعجز وهو متر عن ذلك
بالبس لم من الترتيب مجاب لانفسهم لا مكا فم وقصمهم كان ربنا اي قادرا على التبرية وهو الجلال وعلينا موطنة بالمصلحة
والها لا لعل انه اي من ذلك الا الذي كان مستحقا للمعوية لا لعل ان لا بد ان لا يكون ما لم يكن به من شية
الله شفا وادعاء الوهنية وامثاته ذلك قولهم الملم عباده اي خواصهم حمدا اي حمدا بليوبه والاعلم على صفتهم
واستعدادهم وقاطعهم على معرفه وبديهة فاذا هم على المعرفة واخلاقهم عليها بالعلم بالصفات الذاتية عليه بالفعل وبالفرة
الغريبة صندوبها التي عليهم من الافراد في المشا كما يظهر من الاختيار الدال على وجوده بخلافه لامكانهم واحسانهم الى الخلق
ويحدث خلقه على انه روي في النوحا في البند على ان الحدث حلة الحاجز الى العلة وعلى حدث ما سواه بانسانهم في ذلك
المشاهير في الاموال الممكنة ولوازم الامكان وقيل المراد اشترائهم في المحبة ولوازمها اذا اشترى بدل على التركيب قبل المراد
في الحاجز الى الترتيب لا المديرا امدى من الاند ولا غابة في الابد والحجاب بينه وبين خلقه اي انما الحجاب بينه وبين خلقه
خالفها بيا من الامكان وكونهم مخلوقة ممكنة فاصرو عن بدل البرية بذاته وصفاته من الامكان فالحجاب بسبب خلقه فصورهم
وكما لو هذا هو المراد بقوله لا مكا فم وقصمهم كان ربنا اي قادرا على التبرية وهو الجلال وعلينا موطنة بالمصلحة
فما يمنع منه ذاته شفا وقيل اي يمكن له بالامكان العام ما يمنع منه ذواتهم كالوجوه في الازمنة ولا يخفى فانه لا ما وبل على ما يكون
لشكائهم من بوعده يكون مركبا فيخلق على الواحد بنا وبل الله واحد من نوع متلا لا بمعنى حركة اي جمالية او فضايلة لا بغير ذلك
اي لا بالمتعارين لانه لا بد ان يخالق في منها فانه يفتن الغريق في النوحا والتمسك باداة البسك سفر في الاسترخاء بالصفات
اي لا بد ان يخالق في منها فانه يفتن الغريق في النوحا والتمسك باداة البسك سفر في الاسترخاء بالصفات
البصر على القول بالشفاعة والغيب المحدة ونوجها مرة الى هذه البصيرة في ذلك كما يقال فلان يعرف الحمد والخطا اذ
ترفع فكونه على حفظ اشياء باينة ومراجعتها لا بالاجتنان الاجتنان الا لاسنادا رايته باطن بمعنى القول والافهام لا خسر
الكنه باسناده بسبب وجوب وعلم البواطن بالالتجول فيها والاسنادا بها والشفاعة بضم النون وسكون الهاء وفيها
اسم منها صندوبها والجواهر بالجمع محمول على المسموع هو مكان الجواهر وذلالة ومصدر في التمتع والكنه بالصفات
بغنى لا يفتنك والمراد هنا المتكدر والتمتع بالجوهر جميع جبال واجبال من الجواهر قولهم فمن وصف الله بالصفات
والكيفية فجد جعله جسا احدث ومن جعله احدث فجد جعله اجزاء وكل في اجزاء يحتاج حاشا ومن وصف الله حاول
تخلد كنهه فجد جعله احدث مركب من جنس فصل فصد صفة مركبة محتاجة الى الاجزاء حادثة ومن وصف الله بالصفات
الزائدة فجد جعله احدث حادثة بها ومن حله كذلك فجد جعله احدث اذا خالف الصفات انما تكون بصفة اجزاء الذات او
فالصفة الالهية لا يكون كل صفة منها الهية غير محتاجة الى علة ومن كان متساكيا في الالهية لا يكون فدمما فبحاج الى علة
او جعله مع صفاته احدث وعرض الصفات المغايرة الموجودة بها في الازمنة لان الانشأ نوع علاقة نوجب احتياج كل منهما الى
وهو باق وجوب الوجود والازمنة او المعقولة على تقديره باء الصفات بل من تركيبها فظاهر ان الذات بذن ملاحظة
القضاء ليست صانع للعالم فالصانع المخرج فدمم تركبه السبله للحاخذ والامكان وقيل المعنى فدمم هذه من الخلقين ومن
مثال ابن مقفع اي جعل له ما به من شيء الى اية وجعله جسدا عاين بها باق ومن قال على اي على ما وعلى اي شيء هو قد
خلقه من جسد عاين عاين ومن قال على اي على ما وعلى اي شيء هو قد خلقه من جسد عاين عاين ومن قال على اي على ما وعلى اي شيء هو قد خلقه من جسد عاين عاين

ولا مدح منه ثم لم يزل يمدحني إلى حده ولا مثله في منجزه من غير وصف من تكبره ونواضع الاشياء العظيمة انما حدث لسلطان وغزبه وتكلم عن ان
العبود وضرب دون بلوغ صفته او عام الخلق الاول بل
بلا شئ الا بالانكسار لاسنه ولا غيرة حاشته
بل انما شئ الله لا الغيرة خلد غير خلقنا في جوامع التوحيد الصفا

من صفا لم يما يوثق من تراخي شئ بينهما كما فعلك بالتبلي الى الارض وبما سته كلمة والهواء بالنسبة اليها وقوله عليه السلام
ولا مدح منه ثم لم يزل يمدحني إلى حده ولا مثله في منجزه من غير وصف من تكبره ونواضع الاشياء العظيمة انما حدث لسلطان وغزبه وتكلم عن ان
العبود وضرب دون بلوغ صفته او عام الخلق الاول بل
بلا شئ الا بالانكسار لاسنه ولا غيرة حاشته
بل انما شئ الله لا الغيرة خلد غير خلقنا في جوامع التوحيد الصفا

من صفا لم يما يوثق من تراخي شئ بينهما كما فعلك بالتبلي الى الارض وبما سته كلمة والهواء بالنسبة اليها وقوله عليه السلام
ولا مدح منه ثم لم يزل يمدحني إلى حده ولا مثله في منجزه من غير وصف من تكبره ونواضع الاشياء العظيمة انما حدث لسلطان وغزبه وتكلم عن ان
العبود وضرب دون بلوغ صفته او عام الخلق الاول بل
بلا شئ الا بالانكسار لاسنه ولا غيرة حاشته
بل انما شئ الله لا الغيرة خلد غير خلقنا في جوامع التوحيد الصفا

۲ فی اسمہا ایف یقول ما عہدہ اخرہ

في البدء وستن المحو

٣ الذي جعله في العالمين من الامم والاشقار وبعض المشرقين

الانسان المستبد
في البدء ومعنى الحقوق

بِالسَّعِينِ

١٠١
 ما علم عليه فانه هذا الامر بحواله ما قد
 ثبتنا من احد عليه من حواله الامر له بالحق
 فهو امر اول ما وقع عندنا من امر اول ما
 لسان اول ما صدقته مع الله تعالى اول ما
 ثبتنا من حواله فاما ان كان مفيداً لم يكن

[illegible][illegible]

الوقت والوقت

مسند الخیر

محمد بن اسماعيل بن القاسم بن شاذان بن محمد

٣ من اريد ان يولد ابن جبريل عليه السلام

[illegible]

وہوفا

[illegible]

عليه السلام قال من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم من عدى فقال ابو عبد الله عليه السلام
 الوصي عن الله عز وجل بقرته قال لا قال انجب طاعتك كالحرف طاعت رسول الله صلى الله عليه وآله قال لا قال قال ابو عبد الله عليه السلام اني فقال يا بوشن بن جعوب هذا قد خيم
 ففسد فلان بكلم (شتم قال يا بوشن)

لَا تَقْرَأُ فِيهِ
فِي مَقَامِ الْأَجْمَعِ مَعَ زَيْنِ

[illegible][illegible]

[illegible]

فِي رُجُوبِ الْاَيْمَانِ

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

(الحسین مجد الاشعرے)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible][illegible]

الاعراف

[illegible]

الكاس

والله اعلم بالصواب

پہلے ہمارے اماموں کے بارے میں یہاں لکھا ہے کہ ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے۔

فصل اول

(وقالوا)

[illegible]

ابرجعوا نحن قوم ونحن المسؤولون
(الحق)

الاستمذ

[illegible]

في انزال الامار على النبي صلى الله عليه وآله وسلم

هم من انهم ومنهم من انهم على الله تعالى ولا خلاف في معناه على وجه احدها انهم يهيئون بعضي
 النور في الظن من انهم على الله تعالى ولا خلاف في معناه على وجه احدها انهم يهيئون بعضي
 من الناس على هذا يكون الماء واجهه الى محله وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 الجنة والنار جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 ان المراد بجلوسه على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 بالنسبة الى قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 خبره عليه السلام وخبره في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 مع فهم جميع معانيه وبيانها ومعلوم ان قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 يعلم معاني القرآن الامم وهم المؤمنون به حقا فيهم يعرف جميع معانيه في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 اما انما انما يدعى الله وامام يدعى الله في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 ان معناه يتيقن وهذا معنى ما رواه ابن جرير عن ابن عباس روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 عند ائمتهم في الخبر والشوق اليها معناه بكتابه الذي ازل عليهم وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 رواه الحاضر العام من القرآن على السلام بالاسناد المتصلة انه روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 بامام زمانهم وكاتبهم واستنيرتهم ورعايتهم في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 الجوهري في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 انما هو بهذا في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 امهم بلهم منصوبون لذلك من قبل الله تعالى وعامرون بامر الله وعلوهم على الناس واولى بل على علم من روى
 الله سبحانه وتعالى ما كبره يقولون من قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 الناس وجعلناهم ائمة يدعون الى النار قال الطبري قدس سره هذا يحتاج الى دليل لان ظاهره يوحي بانهم جعلوا ائمة يدعون
 الى النار كما جعلوا ائمة يدعون الى الجنة وهذا ما لا يقول به احد المعنفين اخر من جعلهم بذلك وحكم بانهم كذلك وقد نقل
 الاضافة على هذا الوجه في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 ومعنى هذا انهم يدعون الى الاضلال التي يفسد بها دخول النار من الكفر والميل الى ما يورث النار في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 اللفظ ومعنى ذلك انهم يفسدون الخلاف في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 الاول المعنى لكل شيء مما تركه الاولاد والافريون من المثل جعلنا مولى وانما يكونون من الذين الذين الثاني لكل قوم جعلنا
 هم مولى يصدق قوله الاولاد والافريون الثاني لكل قوم جعلنا مولى وانما يكونون من الذين الذين الثاني لكل قوم جعلنا
 وفيه تضمين كل وقت الى قوله الاولاد والافريون كان قبل من قبل الاولاد والافريون والذين جعلناهم ائمة يدعون
 الكون وفي قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 شرعية الضمير في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 الرجل بما قلنا الرجل يقول في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 واعمل عندك يكون الحليف المستد من ميراث الحليف ففتح ذلك يقولوا ولو الارحام بعضهم اولى ببعض في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 بالمعافاة والمعاودة التي هي من الحرية منسوخ عند الشافعي مطلقا لا اريد به عندنا ثابت عند عدم الوراثة للفقهاء والتجديد
 فلا حاجة الى القول بفتح الاء في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 الامام في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 والحكام اولى بكونهم والافريون بامانهم شدة الله عنهم ايمانكم وكونكم مؤمنين في البشائر وفي الدنيا يكون بيا فالحاصل
 المعنى يكون المراد في الاء في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 الذين عاقبت ايمانكم بالمعافاة والمعاودة والبشائر والافريون بامانهم شدة الله عنهم ايمانكم وكونكم مؤمنين في البشائر وفي الدنيا يكون بيا فالحاصل
 ابو علي الفقيه الذي يجوز من الضلالة الى الموت يفتي ان يكون ضمير منصوبا فالضلال الذين عاقبت ايمانكم بكم جعلنا الايمان في اللفظ هي
 المعافاة والمعنى على ما لعين الذين هم ائمة الايمان والعلم الذين عاقبت ايمانكم بكم جعلنا الايمان في اللفظ هي
 ائمة المعافاة والمعنى على ما لعين الذين هم ائمة الايمان والعلم الذين عاقبت ايمانكم بكم جعلنا الايمان في اللفظ هي
 واذا المقتضى البهيماء من الذين عاقبت ايمانكم بكم جعلنا الايمان في اللفظ هي
 على اللفظ لان الفعل لم يندلج في اللفظ انما استدل بالافريون الثاني في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 هو انهم المثل والفرقة التي هي ائمة الايمان في اللفظ انما استدل بالافريون الثاني في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 المبين في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر

باب ان الاثر في كتاب الله

اما انما انما يدعى الله وامام يدعى الله في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 الى انما انما يدعى الله وامام يدعى الله في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 المحض من قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 عن جعفر قال في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 الاثر هو الوقت عند ذكر
 المستوفى بارادة الله المستلزام الياس
 كلمة اجمعين قال في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 عليه السلام وسئل الله الى الناس اجمعين
 ولكن سيكون من بعدك اهل القرآن
 من الله من اهل بيتي يقولون في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 ويظهر من قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 وموسى سليمان الادب من علمهم وكذا
 فليس في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 يعني من ائمة الله في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 يعني من ائمة الله في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 قال في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 قال الله تبارك وتعالى وجعلناهم ائمة
 بعد ان بامرنا لا بامر الناس يفتنون
 امره قبل امرهم وحكم الله في حكمهم
 قال وجعلناهم ائمة يدعون الى النار
 امرهم قبل امرهم وحكم الله في حكمهم
 باخذت باهو انهم خلف ما في كتاب الله
 عز وجل في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 الامام في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 عن الحسن بن محبوب قال سئل عن قوله
 عز وجل وجعلناهم ائمة يدعون الى النار
 مما ترك الاولاد والافريون الذين
 ايمانكم قال في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 عن ابن عباس عن ابن عمر عن عبد الله بن مسعود
 عن عروة بن ابي نوفل عن ابي عبد الله عليه السلام
 في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 الامام في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 في قوله على العرش جسد في الاول وجهه في الاخرى وتالها ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان حق الاثر هو الوقت عند ذكر
 (محمدا)

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الأول وهو كان جميع الأنبياء مائة ألف في حق من ألف من بني آدم خمسة أولاد للفرد نوح وإبراهيم وموسى وهنريكون وعيسى محمد صلى الله عليه وآله والرواق على رأسها إلى علم الله
كان من هذه القصة وروى علم الأوصياء وعلم كان في الدنيا أن محمد أودع علم ما كان في الدنيا والأوصياء على في غير العرش مكنون من عند الله وأما رسول الله صلى الله عليه وآله
وقد روي في العرش على أبي بكر الصديق من هذه القصة على أن تكون حقا وإجمالا وأما من العرش على أبي بكر الصديق من هذه القصة على أن تكون حقا وإجمالا وأما من العرش على أبي بكر الصديق من هذه القصة على أن تكون حقا وإجمالا

بِالْإِسْمِ الْعَلِيِّ
فَإِنْ غَلَبَ جَمِيعُ الْفَرَانِ مَخْضُ

[illegible]

عبدالمجید

(محمدین)

حاتين محمد بن الحسن بن محمد بن
 فها من بكر بن صالح بن محمد بن
 مفضل بن مراد بن ابي ابي
 وعنه هذا الاذن عليه فها من بكر
 بكلام ليس العربية فوهنا اثره
 ثم بكاء وبكاء بكاء ثم خرج اليها الخلا
 فاذا نكنا فدخلنا عليه فقلت اسلمك
 الله اننا نكنا هذا الاذن عليك فها من بكر
 بكلام ليس العربية فوهنا اثره
 بالترابنة ثم بكاء وبكاء بكاء
 نعم ذكرنا بالاسم المسمى وكان من حقا
 اننا بن اسرائيل فقلت كما كان يفعل
 في جوده ثم اندفع منه الترابنة فلو
 ما راينا فتا ولا جالما اضع له خبره
 ثم فسر لنا بالعربية فقال كان يقول في
 سحره انك مستك وقد اظنات لك هو
 انك مستك وقد حضرت لك في الترابنة
 انك مستك وقد جلبت لك المعاصي
 مستك وقد اسرعت لك الجلال
 الله البران رفع واسك فاق من مستك
 قال فقال ان لك لا اعذبك ثم
 كان هذا المستك وان بقي قال
 فاق والله البران رفع واسك فاق من
 مستك فاق اذا وعدت وهذا في
 به يا **ب** انك جميع الغرائز الا
 لا شدة وانهم يعلون على كل مستك
 احسن محمد بن محمد بن محمد بن
 الخدام من حقا قال نعم يا جعفر
 يقول ما ادخل احد من الناس ارجع الغرائز
 كذا قال الا كذا بك ما جعفر حفظ
 فتر ابقا الا في رابط اليه الا في
 محمد بن الحسن بن محمد بن
 مستك من مراد بن محمد بن محمد بن
 من اسير من الجعفر فها من بكر
 بسطع احسان بدويات عند
 كذا قال هو وباطن خبر الا في
 محمد بن الحسن بن محمد بن
 عن الحسن بن محمد بن محمد بن
 الى الحسن بن محمد بن محمد بن
 مسلم بن محمد بن محمد بن
 ان من علمنا اننا انفس الجيران واحكام
 وعلم خبرنا اننا وعلمنا اننا انفس
 جيراننا من جميع اولادهم
 كان لمجمع ثم امسك به فها من بكر
 وجدا ووجدا ووجدا والله

[illegible]

[illegible]

وما ذكرنا اوله دليل اخر والحكم الذي ليس من اخلاقه فلهذا وردت في السنة الثلثة اثنا عشر ما جعلت عليه الامور ولست في القرآن ولا
 القرآن وما فهم من حكم الامور جميع الاحكام في القرآن ولكن لا يمكن استنباطها الا بالامام ان ظهر في الفتى وهو معقول ونور بعينه
 حكمه لاجل البينة والحق بحكم راجع الى الله في الارض الى غير انفسهم كمالا وفي انفسهم كالفين او الفضايل شارة الى قوله تعالى
 من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان يبرأها ان ذلك هل الله في كتابه لا تسوا على انكم ولا تفروجا بينكم في الارض
 في الارض كبد في انفسكم كمن وافر الا في كتابي الا مكتوب في التورع مشتمل في علم الله من قبل ان يبرأها اي تحلفها وانفسهم
 للمصيبة والادنى ولا تضيق ذلك الى ان يبرأ في كتاب الله كمن يستنار فيه من العتمة والمدينة لكل ما سوا او يبرأ في كتابه
 غير ان اعل ما في انفسهم من الدنيا ولا تفروجا بينكم ما احكام الله تعالى فان من علم ان الكل معذور في الارض ما سوا من كل
 عليه السلام تركه كما يعرف من الناس مشتمل في امر من امير المؤمنين الذين يتابعون بانفسهم واما الامور وليس في علمه الكتاب المشتمل من قبل
 تلك الشهادة وهذه مصيبة عرفت لهم ولا بد ان تكون تلك المصيبة في علمه من قبل وفورعها لان المصيبة الواضحة لا يتركها
 في التورع بعد العفو والمصيبة من ان تكون في امور الدين والدنيا فلا يخفى بالبلد والامور والآفات بل في المصيبة المشتملة
 وما اشكل عليهم من الاحكام والبلد شار عليه السلام بقوله من الفتن وغيره واذا ثبت علمه في علمه من ذلك الشهادة لم يلد في كسبه
 ولطفان في رفع تلك الشهادة اتما يصير الكتاب والتسوية في مقام من يرفع علمهم ويكون علمه بجميع ما يبرأ منهم والاول لا يفتقر
 ففتى الثالث فوضع القرآن دليل كاي الامام فانه يمكن ان يسطر من بقا مصل الاحكام والساو الخلق الى اجل الاحكام ولا بد
 في علمه بقا مصلها من الرجوع الى الامام ويمكن ان يكون عليه السلام من الكتاب الابر بالقرآن واذا دلت على ذلك من القرآن الا الامام
 ثبت لاحياج البعد الاول ظهر من علمه في الحكم بالقرآن وفي كذا الضمير من حكمه في ما يبرأ من موصو كمن يبرأ في من وجب وكذا
 مصل للموصو والمجمع اسم ليس وشبهه الغناء الى الحكم على المبالغة نحو جديده او بالكرس يكون مصله للرجوع الذي يقصده معنى الغناء وفيما
 اي فاض خارج من حكمه في التورع الماد بالعلم بالحق اتمام الحجج فالاستثناء منقطع والزم الخالفين واسكانهم فالاستثناء مفضل الا ان
 يبرأ في حكمه على الله اي كما ورد بعد اتمام الحجج ويقول ليس له حجة في امره بعد اتمام الحجج على نفسه ومنه وكذا
 اللطف على الله واستظهار التكليف بالعلم قوله مما خشي على علمه السلام به هذا من كلامه او جعفر عليه السلام في الكلام حجة على ما
 خشي من جعفر عليه السلام والامام وكذا منقطع من التنازع لان ان يكون من كلامه ليس عليه السلام قوله في في فلان واصحابه باقول هذا
 الكلام يجرى وجها من الما قبل الاول فاحظره الى الفاص وهو ان الامم تركت في ابي بكر واصحابه يعني عرو عثمان والخطاب عنهم فقوله
 فاسوا على ما فيكم اي لا تخفوا على ما فيكم من النقص والفتن بالخلاف والامام من خشي على علمه السلام به بحث فتن الرسول بالخلاف عليه
 وحرر مكن منها ولا تفروجا بينا انكم من الخلاف الظاهر بعد الرسول اي حجة كذا وادركم ولم يجرى كل فيكم وممكن من غضبها من سخطها
 واحدة مكية اي قوله لا فاسوا لشارة الى فتنه منقطع وهو الحق والخلاف في جوهرة الرسول واحدة متوخة اي قوله ولا تفروجا لشارة
 الى فتنه متوخة وهو غضب الخلاف بعد الرسول ولا يخفى في ذلك الخطا وهذا انك اقبل على الابرأ تدرجها صلها هكذا ما في المصيبة
 وضعية في الارض وفي انفسكم الا في كتابها والحكم المتعلق بها في كتاب من قبل ان يفتي المصيبة او انفسكم لاجل فاسوا على ما فيكم من
 وفسلو ان الخلاف لا يثبتها الا من ترك علمه المشتمل في التورع بالوفاء في الاحكام المكتوبة في ذلك الكتاب لا تفروجا بينا انفسكم من
 الخلاف وفسلو انكم لا يثبتون وانه نصيب سببكم وبالفقه ان ما ذكره الباقر عليه السلام قبل ذلك القول ايضا كان شارة
 الى اقبل مصل تلك الابرأ للاستيفار ليس عليه السلام من فتنه الابرأ ويحل وجه اخر مع طوع النطق اشارة الى الابرأ في المصائب
 على الانفس قبل خلفها وقد دعا الثواب على من عصى عليه العاصب على من سبب لها لاجل فاسوا على ما فيكم ونظر السام فكيف مكنه
 لكم خلاص بطلبكم الرسول صلى الله عليه واله ولا تفروجا بينا انكم العاصب للترتيب عليه الثاني فاقاه والدى العاصب مقدس الله وحده
 هو ان تسأل عن هذه الابرأ ان لا يعلم علم القرآن غير الحكم اذ كل من جمع تلك الابرأ بينا واولي فتنه ان الخلف بين لو احدهما لاجلها
 في محل واحد وانما الخلف في قوله لاجل فاسوا على علمه السلام لما في من الخلاف وفي قوله ولا تفروجا لاي يكون ما عاصبا لاجل الخلاف
 قوله واحد لم يثبت معلون بطون الآيات واما بطلانها واسرارها وموارد تولد الثالث فافكره الفاضل الاسناباد وبحث في
 لا الابرأ بطلب مع اهل البيت عليهم السلام ولا يخفى على مصيبتكم الذي فان عمنكم ولا تفروجا خطا مع الخالفين اي لا تفروجا بالابرأ
 التي احكام الله يا هادسيب واهنا ركم احدى الانبياء منقطع في اخره فاجعلتم مكان واجد في الخلف عمن الابرأ
 ما يزل ان قوله لاجل فاسوا خطا بالمشجعت قائم بخلافه على علمه السلام ولا تفروجا بينا انكم خطا بطلبها فتم حث اصحابهم على
 المصيبة واحكام المصيبين معذرة على الاخرى فاحتمل ما ذكره به لا فاضل حث قال من في التبعيض والظن حال نفسي وما
 عبارة عن النفس الذي خشي رسول الله صلى الله عليه واله في قوله لاجل فاسوا على علمه السلام ولا تفروجا بينا انكم خطا بطلبها فتم حث اصحابهم على
 المصيبة والامر من نفسي فما الذي خشي رسول الله صلى الله عليه واله في قوله لاجل فاسوا على علمه السلام ولا تفروجا بينا انكم خطا بطلبها فتم حث اصحابهم على
 تفروجا بينا انكم خطا بطلبها فتم حث اصحابهم على تفروجا بينا انكم خطا بطلبها فتم حث اصحابهم على تفروجا بينا انكم خطا بطلبها فتم حث اصحابهم على
 وعمل ان اهل دولة الباطل ان علوا ان اهل الحق لا يأسون على ما فيهم بل يصيبون في قوله فاسوا على علمه السلام ولا تفروجا بينا انكم خطا بطلبها فتم حث اصحابهم على
 عليهم دولتهم وما انهم وكنت الامم في انفسهم وانهت واحدة باعينا والحق والفقر معذرة في دولة الكثرة وسنالا في

والله الذي امرني باخذ من الجنة
 الطرقة الله عليه السلام ذلك القدر انتم
 في الارض وليس بحكمة اذ لها ومخرج
 عن اهلها فقال له من اهلها يا بن آدم
 الله اشهد ان الله عز وجل قد علم بما
 الخلق من عيب في الارض وفي انفسهم
 من الذين باعوا فروع القرآن وليل
 في هذا الرجل هل لدى يا بن آدم
 الله وليل ما هو فقال له رجلا من عبيد
 الخلد ونفسه عاين ذلك فها هو الله
 ان جبريل عليه السلام في الجنة وفي
 نفسه وفي القلب في امر من حكم
 بالحق وفي ذلك العبد فقال ان
 اتا في هذا اليب فندخل في حجره الا ان
 بغري خضعكم على الله فيقول لبي
 جبريل في حجره ولكن اخبرني من خبر
 لك يا سوا علي يا ابيكم ما تحب من خلق
 ولا تفرحوا بما اتيكم قال في ابي فلان
 اتوا واحدة ففدتم واحد ففدتم
 يا سوا علي يا ابيكم ما تحب من خلق
 ولا تفرحوا بما اتيكم من القصة التي
 لكم بعد سوا الله صلى الله عليه وسلم
 الرجل اشهد انكم اتوا الحكم الذي
 فيه قام الرجل فذهب فلم ا
 (وعنه عليه السلام)

[illegible]

الاستاذ

امراض و سبب الكوارث عليه
(وعلى سببها)

یوسف مؤمنین
فعلی الامام علیہ السلام

[illegible]

الكيفية

[illegible]

المحرث بن المغيرة
(وعلة)

[illegible]

فَمَنْ أَمَّا الْإِيمَانُ

المدة المتبقية الوسيطة

۳۳ و اینست حق و امان از کجای غفلت و دفعه الحاق

وَقِيَامُكُمْ بَيْنَنَا قَدْ شَهِدْنَا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

منهف والمضال مع خضلة وهو الخلة او ما تذكر الاول للمنا

(باب اشفات)

[illegible]

[illegible]

فِي نِيَا الْإِسْلَامِ الْإِلَهِيَّةِ

[illegible]

العلم على الاطلاق
في دلالة اتي في كتابه

يطلع على خبره ولم يزل قال فان قيل لاد بالعرف فان لم يكن علم بهذا الاسم فلان عثر الرجل في القدر من قبله وولد له وقيل
العرف من رجع ذلك فقال ان عثر الرجل هو ان في قوله العثر العثر على الشيء على القول الاول بنا اول ظاهر هذا الخبر وحقيقته المحسوس في العلم
اولادها وعلى القول الثاني بنا اول من ذكرناه ومن جرى مجرى في الاختصاص من العثر على الشيء على ان الرتبة قد بينا القول بما ازال
بالشبهه وادخل القول بكونه عثر اهل بيتي فوجبه الحكم الى من اسقى هذين الاسمين ونحن نفهم ان من يوصف من عثر الرجل بان اهل
بينه هو ما قد ساد ذكرنا اولاده واولاد اولاده ومن جرى مجرى في السبب العثر على ان الرسول قد بينا من بينا وله الوصف بانه
من اهل البيت فقلنا هو الخبر بانه جمع امير المؤمنين وفاطر والحسين عليهما السلام في بينه وجعلهم بكاء ثم قال اللهم هؤلاء اهل
يعني فاذهب عنهم الرجس وطهرهم بطهر طهرت الا به فقال لم سلم يا رسول الله انك من اهل بيتك فقال لم ولا لك على غير الحق
هذا الاسم بهؤلاء دون غيرهم فيجب ان يكون الحكم من وجهها اليهم والى من اتى بهم بالدليل فدلنا جميع كل من اشتهر فيهم هذا الحكم اعني وجه
الفتك والافتناء على ان اولادهم في ذلك مجرى مجرى فيهم فدلنا في الحكم الى الجميع فان قيل على بعض ما ورد منه يجب ان يكون
امير المؤمنين قد ليس من العثر فلنا من وجه الى ذلك من الشهرة بتوابع امير المؤمنين قد وان لم يثبت له الاسم على الحقيقة كما لا يثبت له
اسم ولد فهو ابو العثر وسيدها ويخبر بها والحكم في المسقى بالاسم ثابت له بدليل غيرنا ولا الاسم المذكور في الخبر ثم قال وهذا بعد
اخذنا اننا ما يمكن ان يثبت له هذا الخبر على ثبوت حجره ما من في جملة اهل البيت كل عصر فدلنا على ان الرسول قد انما خاطبنا
بهذا القول على جهلنا من العثر والاحتجاج في الذين علمنا والارشاد الى ما يكون فيه عثا من الشكوك والريب الذي يوجب ذلك
ان في رواية من بين ثابت هذا الخبر في التلخيص ان من يتكلم بما اراد المرجع اليها بعد ما كان يرجع الى غيره جوف فلا يخلو من ان
بهذه انما اعلم خبره فقط دون ان يثبت القول على التمام في كل حال من يرجع الى قوله يقطع على صفة ويريد ما ذكرناه فلما اراد الاك
لم يكن ممكن الا في وجه الامتنان لا مستغنى من غيرهم مع ما بين ان العثر او لا فدلنا ان يرجع الى القول الواحد ويجوز ان لا يجمع بل يختلف
ما هو الخبر من اجاءه ليس واجب ثم ما اختلف عليه هو جزء من الف جز من الشهرة وكيف يجمع عليها في الشهرة في رجب عثره من
حلقت الا الغلب على الكثير وهذا يدل على انه لا بد من كل عصر من عثر في جملة اهل البيت ما من مقطوع على قوله وهذا دليل على
الخبر على سبيل الجواز بالاولاد الخاصة بصل من الذي هو خبرهم على سبيل التفصيل على ان العثر من قد حكم بمثل هذه الفتحة في قوله
الواجب على الكلام على ما يقع ان يوافق فيه العثر في الكتاب ان الكتاب اذا كان كذا لعل على الامور وجب في العثر مثل ذلك وهذا هو الصحيح
بيننا في اللفظ والارشاد الى الفتك بها يقع الايمان من الضلال والحكم بها في الضلال في الفقه واذا وجب في الكتاب ان يكون ذلك
وخبره في ذلك في قوله ان عثر العثر اذا كانت كذا لعل الكتاب سلمه خبره فطهره وموجوه في كل حال ويمكن انما بها في كل
زمان وجب مثل ذلك في قوله العثر العثر بها والحكم لم يثبت حكمها وهذا لا يتم الا بان يكون منها في كل حال من قوله خبره لان اجاء
على الامور ليس بواجب على ما بينا والتوجه اليها مع الاختلاف وفقد المصوم لا يثبت فلا بد ما ذكرناه انتهى وان لم يثبت انما
محبب ظاهر اللفظ يوجبها احدها ان يكون العثر اسفلها الى آخره في حيث لا يكون زمان فيه الكتاب وليس في خبره
وبالعكس فاما اسفلها من حيث الارشاد والهداية والدلالة على ما يوجب العثر من الضلال لا مطلقا كما هو المبدأ للتدليس
سواء في انما مقتضى خبره فتلخيص بان لا يتكلم بها لعل الكتاب لا يحكم الكتاب بها عاقل فوله لم يثبتهم عالمين يجمع ما في الكتاب خبره
على الذين لم في شيء وهذا يقتضي المعصية وانما يكون جميع الكتاب عاقلهم على ترتيب الترتيل لفظا ومعنى وكذا عالمين يجمع علم العثر بالعلم
وجاء بل العثر خبره لانما في نفسه من المقتضى بلفظ القرآن وصاينه واسره واصنافهم بلفظ القرآن واخلاله وهذا سواد
ان الترتيب كان خلفه القرآن وما قاله امير المؤمنين في انما كلامه اقله لائق به ويمكن الجمع بين ما ورد من كون القرآن افضل منهم وكونه افضل
من القرآن بان يكون للقرآن حيث ان جملة كونهم قرانا وكونهم عالمين يجمع علومهم من مناسبتهم في انهم وقد عرفت ذلك مقتضى في كتاب
من الجوه وخامسا كون المراد عثرهما في عيوب الايمان بهما وان لا يقع الايمان باحدهما بل في الاخر ولا يحصل معرفه احداهما
الا تعريف الاخر وثامسا الكتاب شاهد على خبرهم والاعمال ما عندهم وكونهم مقتضى للكتاب شاهد من خبره مضافا من وكونهم
مقتضى الى الكتاب ككل من يحتاج الى الاخر والانس يحتاجون اليها مضافا فلما انزل الله الكتاب جعل اهل البيت عليهم السلام
مقتضى له لئلا يكون براء ليس الكتاب ناطقا بخلق بما فيه حكم بما يقتضيه فلا بد من ناطق بخلق من الكتاب يحكم بما فيه ويجعل ان سأل
العمل به وخبرهم وعلى هذا المعنى لا كمن لا يثبت على بعض الخطا في المقتضى من رواه الاعتقاد في الصاير من بعد الاسكان
فلا يثبت له جعفر بن قول النبي في اتي تارككم الغلبين ففتكوا بهما فاقه ان خبره في حق بره على الخوض في هذا القول بوجوه لا
بما الكتاب الله والدليل ما قبله علم من بره على الخوض فوله لا داعيا لفلان وآل فلان اي الى العباس قال جعفر واصل بهم
انما ربه واليه والى عدى اشتهر كونهما في بينه وبينهما فوله ولكن الله عز وجل انزل النسخ الاولى لاختلاف بين الامم في انزل
بما لبيت في آية التلخيص من حيث ثبت الله عليهم والادراك في تفسيرهم فقال جعفر من الخافين ان المراد بهم من جليل
النسخة ذهب طائفة منهم الى ان المراد بهم على بن ابي طالب وفاطر والحسين عليهما السلام وزد جعفر في ذلك المراد انما
الذين من غيرهم عليهم الصدقة وهب لهما انما يرضوا الله عليهم وكثير من الجوه الى انما تزل في على وفاطر والحسين صلوات الله
عليهم كما يشاءونهم فثبت على ما ذهب اليه من اخبار الخافين ما رواه مسلم في صحيحه وان لا يثبت في جامع الاصول من

في دفع الاشكال

الاشكال في الالفاظ لان دل على ان الرجز قد ذهب بل ان دل على ان الله سبحانه ابدى اذهابهم فلعلمنا ان الله لم يخلقهم وقد عرف جوابه في
التعليق مع ان الالفاظ في المعنى الذي يمتنع خلف المراد عند اطلاق عليه لئلا يكون بمعنى منناه بما يخلو عن اوجه وكيفية اياه به وهو ان كان
المراد بالاشكال ان ذهاب الرجز لا يكون لا بعد ثبوت انهم قد علم بعضهم من اقل المراد انفسنا ثم وضع وان الانها بالحق
كما يستدل في ان الالفاظ لا يجوز بسوقه في المنع من طرأ بان مراد على ان لا يكون له معنى في ذلك المصنف عن التوبة والحق يقال في
التمارض الله منك كل سوء وانصب عليك كل حق على ان تقول ان اسم الضم من الالفاظ على الصيغة في الجملة كما في ثبوت مطلوبنا
ان القول بعضهم في بعض الالفاظ في حيز الاجماع المركب لان ان لفظ ربه من مبعض المضارع فلم يدل على ان عدلوا في دفع واجب
بان استعمال المضارع في الالفاظ في الكلام الجيد وغيره بل في الالفاظ استعملت الالفاظ على مفعول المضارع في مثال في القرآن انما
ان يدرك ذلك كقولك ان الله بكم البسر بها فكانت تحف منكم فيكون ان يدركوا كلمة الله انما يدركوا ان الله انفسنا ثم وضع وان الانها بالحق
فما هو في الالفاظ في قوله لا على وجه الشرف والاكرام فربما علم على ان الالفاظ في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
حكم الرجز لا بعد العلم ان يكون المعنى في الالفاظ في حيز الاجماع بان الكلام في قوة النفي لا معنى لذهاب الرجز لا بعد دفع
المعنى في بعض الالفاظ في جملة القول في ان من نظر الى الالفاظ في الشبهة وانضمت من نفس علم ان الامر الذي دعا رسول الله لا لعل
بينهم وختمهم بوضع اسم من الالفاظ في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
ان من قبل ذهاب الالفاظ في الالفاظ في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
المعنى في ذهاب الرجز يكون من الشك والشبهة في امور الدين والظهور من الصواب في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
بعض المذنب كالكبار على ما قيل في اخضا من له اهل البيت لا سيما وهم يدعون ان الالفاظ في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
الدخول مع كونها ما لا ينبغي في الاقن في فلا بد من كون المراد الصنف من جميع الذنوب والمعاصي والشكوك من امور الدين فلا يخلو
انما ان يثبت ذلك فيهم هذا التمام وكان مثله ايضا وعلى الشبهة في ثبوت المطلوب في الالفاظ في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
بما فيها من ثبوت انما منهم ايضا ونفس القول في ذلك موكل الى كتاب الكبير قوله لا والله عز وجل يقول العرض من عرض الالفاظ في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
ان الحسن في لو كان جلالا في ولده كان له وجه بفضي هذه الالفاظ لان الولد في الرجم من الاخ لكن كان هناك ضائع من العمل بالالفاظ
المعنى في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
ذلك بالمرث حق يكون لعله ان صرح في ولده وهذا وجه آخر لنا في الالفاظ في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
وعلى من ولد الحسن كان في الالفاظ في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
الشك في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
الحد من اهل بيته في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
وصلت الى الحسن في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
العابدي في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
المراد من اهل البيت في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
ان من كان في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
وكبر في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
الفتاح في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
ان الالفاظ في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
وهو القم ان لا يرد في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
المعنى في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
بفضل كثير كما في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
مفرق بها من حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
في الرجم في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
الكبر في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
وكونه في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
الامر في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
مجرة اهل بيت في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
روي في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في
حذير في حيز الاجماع بان يكون المراد بالاشكال في الجملة كما في حيز التوبة والحق يقال في

امیر کو بیخ خلیفہ
فی قصہ غلہ خرما

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

[illegible][illegible]

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنَّهٗ هَدَانَا ۚ وَمَا كُنَّا لَنَكْتَسِبَ لَوْلَا اَنَّهٗ كُنَّا عِندَ رَحْمَتِهٖ الْغَافِقِينَ

البیاض فی غنیم
فی قصیدہ فیض عماد

[illegible]

میں نے سنا

[illegible]

•

•

ثم قال الحق المحسن باقيا ما ذكره من ان نفسه الى انك تحب علي واقر من بكوا الله ومما استلم لم اقبل من الجحيم فقال ما بقيت على الامر وفي القدر فان غلبت عليك وانما في خبره من كان في انام **الحسين** له الحق فيه وحق المحسن من ابراهيم واسحق الاخير بعده فالما عن ابراهيم من حق العواد وقبله به ابراهيم من حق الاشياء في الدنيا ثم قال الحق في قوله محسنين امر واحد كما احب الى الله الواحد الاحد الصمد كما انفسب اليك ان كل امرئ لا زنه فله ما منه بغير الاكس الفل الى الحرب سواها انه كم طردت الايام اجتمعا من يكون هذا الامر في الله عز وجل الا انك انما صحت فان لا علم يكون مخبر انما وصفت فان لا شريك في الله جل شاناه وشاهد محكم فلا شقاق في الله عز وجل في هذه العيون او لولا هذا من الصالحين وحكمهم ذم عام لشركه وانما كل امرئ منكم بجهنم وخفت من الجحيم ربي وحرم اعوام علمه ومن قوم انا بالامس اجلم واليوم عبرتكم وعلمنا انكم من نبي الوفاة في هذا الزمان فذلك المراد وان لمحض الغم فانك في الدنيا افشاء في بياض وعين ظل غماره في الدنيا شفقها وحفا في الارض محلها وانما جارا جودكم بجا بآثاره منصفون من جنته فانه ساكنه بدمي حركه وانما في نظرنا بظلمة هدي وضوء اطرافه فيكون اطراف فانما وعظمتكم من المناجاة والبلغ وعظمتكم ودع من صدق الله في ثرونا باي وبكسفة الله عز وجل من ثمره ونزول في جنته وكان في الدنيا غيرنا ان ابننا فاني في الدنيا من فائتاه معادتي العفو في ربه وكم حسنة عفو واصحوا الاخيرين ان يفرقه لكم في حرمه كل ذي غفلة ان يكون عمره عليه حجة او ثوابا ارادني شوق جلت الله وانيكم من بعض من عطا الله وفضله او عظماء بعد الموت فلهذا ما نحن له ويرحم الله من على الحسن فقال باقيا خبره كان مني ولا نام

از غلام محمد

ايجوان
 حكمة الصباي ٥٥
 في قصص تربية البنات

[illegible]

[illegible][illegible]

لجاری

(مجلس)

الشيخ محمد بن عبد الله

طبرستان

فقط اہل علم و ادب ہی فاضل

۱. ریاضت‌زنی و محرم و خندان را به ریاضت‌زنی

٦
للمحور عليه السلام
في قضية الرضا الى النبوة

وللصاحبة اي دعاء من طائفة يا بيه
بنين فانك الى احدكما او الى الاثنين

[illegible]

سواء ما ليكم الله من شيء

عليه السلام
لرضا الى ابنه الجواد

علامہ

۱۲

(۱۰۰)

[illegible]

الحسين بن علي بن ابي طالب من آل البيت عليه السلام...
في نسخة البكرية

الاهام والتب انور في بن الحسين بن علي بن ابي طالب...
في نسخة البكرية

الحسين بن علي بن ابي طالب من آل البيت عليه السلام...
في نسخة البكرية

الحسين بن علي بن ابي طالب من آل البيت عليه السلام...
في نسخة البكرية

[illegible][illegible][illegible]

من الكلام ما يشهد به ما في قوله من غضب الله على أحد ثم فصل إذا افتقدوا حجة ولم يظهروا فدل علم أن أولياء الأبرار يؤمنون
ولو علم أنهم برآءون لما غلبت عليهم حجة طرد عن مكان يكون ذلك لأهل اليس شره الناس (ههنا)

بالإمام الغياث
في بيان حقه وفضله

(علی بن محمد)

(الفصل الثاني)

مكتبة
الشيخ
المفتي
عبد
الحق

مكتبة
الشيخ
المفتي
عبد
الحق

4. 10. 1941

(تاکلیف)

مع لافیند کو منڈیا
مکملہ فارسیں نہروان

[illegible][illegible]

[illegible]

في سنة ١٩٢٠
في السنة ١٩٢٠
في السنة ١٩٢٠

[illegible][illegible][illegible]

١٣ ابن عباس عن ابن عمر عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما من رجل منكم حتى يلقاه الله في يومئذ فيسأله عن ثلاث: عن دينه، وعن عياله، وعن خلقه». قالوا: يا رسول الله، وكيف يسأله عن دينه؟ قال: «بما أتاك من كتابي». قالوا: وكيف يسأله عن عياله؟ قال: «بما أتاك من مالي». قالوا: وكيف يسأله عن خلقه؟ قال: «بما أتاك من أمري». قالوا: يا رسول الله، وكيف يسأله عن دينه؟ قال: «بما أتاك من كتابي». قالوا: وكيف يسأله عن عياله؟ قال: «بما أتاك من مالي». قالوا: وكيف يسأله عن خلقه؟ قال: «بما أتاك من أمري».

[illegible][illegible]

قرآنه شيئا فلا يحمل فان الله لا يحمل
 لهجة الباطن لا يستغن الله بفخر الباطنة
 فصرح قال غضبت به عند ذلك ثم
 قال ليس الامام منا من ملق بيننا
 من ويطع من الجهاد ولكن الامام منا
 من منع حوزة وجهه سبيل الله فينا
 ودفع عن نفسه ذنب من حرمه قال ابو
 جعفر هل تعرف با اخي من نفسك شيئا
 فاستبها الباطني فله جيشا هدم من كل
 الله اوجره من رسول الله و اتضر به
 فان الله عز وجل احل له الاكراه حراما
 وفرضه فرضا وضربا لما الاكراه سنا
 ولم يجعل الخيام باهرا من شبهة فيها
 فرض له الطاعة ان سببه باهرا من شبهة
 ارجح منه بين حلاله وفعله الله
 في التوبة لا تفسد القبول في التوبة
 القبول اعظم من القبول في التوبة
 من اجل جعل لكل شيء حلالا في الله
 فانه حلالا في الله واولا في الله لا
 تحلوا شأنا لله ولا الشريعة الحرام جعل
 الشريعة فعلوا في حلالها الرعية
 حرمها وقال في حلالها في الارض رعية
 واحلوا في حلالها في الله ثم قال ياربك
 ونصلي فاذا انسلخ الاشهر الحرم فافعلوا
 المشركين حيث وجدتمهم فمصل ذلك
 محله في حلالها في الله في حلالها في الله
 يسلط الكتاب حلاله في حلاله في حلاله
 اجل كما با انا كن على تبة من ذلك و
 بعض من امرك ونبينا من ذلك شاك و
 الاكراه من امرات من في ذلك و
 ولا تفسدوا في حلاله في حلاله في حلاله
 حلاله ولم يبلغ الكتاب حلاله فلو قد بلغ ما
 وانقطع اكمله وبلغ الكتاب حلاله في حلاله
 الفصل في اتباع النظام ولا عيب الله في
 التابع والمطيع في حلاله في حلاله في حلاله
 من اقام مصل عن فقهه فكان التابع فيه
 اعلم من المتبوع اعزب با اخي ان يحل حلاله
 قوم فلهذا با يا با الله وعصا رسول
 وابنوا هواهم بغير حكم من الله واولا
 الحلاله بلا ريبان من الله ولا عيب من
 واعبدك يا الله با اخي ان تكون هذا الحرام
 يا الكاسر ثم ارفضت منه و اسالت
 دعوه ثم قال الله بيننا وبين من حلاله
 كسرتنا وجمد احسن وافشى ترا ونبينا
 في حلاله في حلاله في حلاله في حلاله

في الاستيلاء الى قصصه

دعوه وشراؤها كغيرها لا يملكها الا الامام كما ان مثل القصد الذي هو اهلون الاشيا حلال في حاله وحرام في اخرى فالحق المقتضى بفصل القصد
اعظم من ذلك فلا بد من العلم بشرايط جواز وجوده حتى لا يكون مثل منسوخ غير حق وجعل الله الطهارة والحرمه محلا واجلا ومدة الجها ايضا مع
وجوده وكذا من اعظم الحمايات حرمة في بعض الاوقات كالاشهر المحرم وهي ذوالقعدة وذوالحجة والحرم واجب كاشهر البتة حذو من
من في الحج والحرمة وصرفه سبع الاوّل وعشرين من ربيع الآخر وذلك كان مخصوصا بالسنة التي بعث رسول الله صلى الله عليه وآله عليه السلام
جوزوه براه الى مكة ليرها على المشركين والشعائر جمع شعيرة وهي الاضحية والاعلام وجميع اعمال الحج وقيل هي العالم التي تدبها الله تعالى اليها وامر
بالقيام عليها وقيل هي الاشيا التي شرعها الله وعظمها ليعمل لذلك محلا فيجعل الفضائل مع المشركين محلا فكذلك جعل الطهارة والامام وشرع
محلا ليجوز له التعوض به ببلده ولا فخره واعتدائه الكساح اي لا قصد في اعتدائه كساح المعتدة المتوقفتها ندبها حتى يبلغ الكتاب اي ما اكبه
الله تعالى عليها من هذه الجمل ونهايته وكل اجل كتابا منها اجل دولة الخلفين ومصل الامام على انهم فشا تلك اي فالزم شأنك فلا تتردد
اي لا تفصلك والغاضي المتناول وفنا ولما لا يجي والتنازع في الاخذ وذكره بالامر الفعلي والغاضي في الرضا والاعتق في الفعلي كل ذلك
ذكره الغرض وبادى وقال الاكل القم وصفتين الزن والمط من القميا انتهى والمدى بالفتح القميا بدل المراد منها زمان البقاء جازا
او يكون ظرفا والقام على غير الملك اي لا يقطع الملك في مداه وغايته ولم يبلغ الكتاب اي ما اكب من فقد برأت الملك اجله وغايته في
الكتاب اي الاجل المكتوب عند الملك لا يقطع الفصل اي الفصل الذي بين دولتي الحق والحق الحكم الموصول الحقوم ميقاه دولة الباطل
وتجاء به من القميا المجهة اي المجهدة ونابح مصلح عطف على الفصل وهو بعيد الاظهر ان نابح فصل والنظام انتظام دولة الحق واستي
ولا غضب الله اي اودت قال تعالى فاعلمهم بقا في المنايع والمنايع اي من المنايع والخلفين فصل عن غيره اي لم يربط وقدر الذي
هو الله يخرج من مكان النابح منه الذي يتبعه جبر وهو امام الحق وابا عرفه من روف الخرج اعلم من النبوع وقبل الوقت بمعنى الوقت
اي الغرض في فلواد بالقتال عن دولة الجمل بغير منعه وبغيره والمردان ذلك الامام يحتاج اليه الى اهل جمل من المشركين
فكان ان يربط بها ولا يكون الا ابع اعلم من النبوع في بعض المسائل انتهى وما ذكرنا انظر من فوم اي خلفاء الجور والغاصبين في حق
اهل البيت عليهم السلام وابا عرفه فذكرنا با ان الله التذلل على انما من المومنين والائمة من ولده وعلى الامام ابدان يكون اعلم الا
واخيرا والامانة الى الله الى الامور وعصاوه وسواها من بولايه على اختلافها بعد علمهم السلام بل لا يربطان بل يحسن الميعاد لما طله الله
ان يكون اي من ان تكون وهذا ايضا اما في بعض ذلك من قبل زيد وصليته ككاشة الكوفة وهي القم اسم موضع بالكونه وارضاض
الدموع ترشها والله مبتداه والظرف خبره هناك اي خرجت من هناك كانه من هناك العرض والاذاعة من ملك القميا وافشاء ما يوجب
منهم وجهت وهي الامانة وحسنا الى خبر جملته اقول بعض الخلفين اعلم الله انهم عليهم السلام ليسوا بوليد رسول الله حفيظه ولا ينفقوا
البهائم القميا للفقير والافراد والوفا وبطل الجمل بعض الخلفاء والظلة اي لم ينسبوا الى حسنا الذي جعله الله لنا واعطوه غيرنا والى خلفنا
وهي امامنا ولا يخفى بعد هذا وقال ايضا امامنا فافسنا كالفلاة وميل مالم ففلة عبان عن الخروج على مولاي الخلفين قبل حلول فيه
ثم اعلم ان الخلفاء اختلفت حاله في دينها ما يدل على انه قبل كنه ملكها على اية اية الامانة وحجها مائة اثنته التي وهو يوجب الكفر
اكرهنا الخرج اكرهنا بدل على كونه مشكوكا وان لم يدع الامانة وان كانا في امانه لما فرقا لثنا دون علمهما السلام وانما خرج للطلب
ثالث الحسين في الامانة المعروف والتميز عن المنكر وكان بدعوا الى الرضا من آل محمد وانه كان عازما على ان يرضى عن الامور فوسل
الاضلهم واعلم انهم البهائم كمن اصحابنا بل لم ادرى كلامهم خبره وقبل انه كان ما ذكرنا من قبل الامام عليه السلام شره ووثيقه ما
من تركه الصادق عليه السلام وانه لم يولد على دعوى الامانة لم يصب ذلك وقد روى القميا باسناد عن جبر عن خالد قال
نجدني على كل زمان رجل من اهل البيت يجمع الله به على خلفه وخبر زمان ابن ابي جعفر من محله لا يضل من يجمع ولا يفتقر من خلفه
ودعى ايضا عن الرضا انه ان زيد بن علي كان من علماء آل محمد غضب الله عن وجهه هذا علنا حتى قيل في سبيله ولقد حدثني ابي
اباه جعفر بن محمد بن يعقوب بن حماد عن ابي عبد الله ع في الرضا من آل محمد ولو ظهر في ما دعا اليه وهذا اسناد في خبر جبر عن
باقر ان من مضى ان تكون المشورة المصوب الكاشة فشا تلك فلما دلى قال جعفر بن محمد بن علي بن جعفر واعين فلم يبق في الماخرى ابا
اليس فاجاءه فبين ادعى الامانة ربه جها ما جاءه فقال له جها عليه السلام ان زيد بن علي لم يدع ما ليس لي جها وان كان اني قصص ذلك
انما لا وهو كالي الرضا من آل محمد فاجاءه فبين يدعي انفسه من علي ثم يدعوا الى غيره والله وجعل عن سبيله خبره علم وكان زيد والله
عن خطيب بهذه الاية وجاهدا في الله حتى جهاده هو حبنا وروى ايضا باسناد عن الصادق ع في الرضا من آل محمد فاجاءه فبين يدعي انفسه
قالنا الله واما البهائم بعين الله احبب علي ان كان رجل لم يباينا وآخرنا مضى الله عن شهادته استشهدا
مع رسول الله وعلى الحسن والحسين صلوات الله عليهم وروى صاحب كتاب كاشة الامانة استأده عن جبر بن مسلم قال دخلت على زيد بن
علي فقلت ان ثوبا من ثيابك صاحب هذا الامر قال لا ولكن من العزف قلت فمن بل هذا الامر بعد ذلك سبيله من الخلفاء والمهتد
منهم قال لم دخلت على الباقر فاجبره بذلك فقال صدقني زيد سبيله هذا الامر بكم سبيله في الامانة ثم بكاف قال
كاف وقد صدقك الكاشة وابن مسلم حدثني عن ابي عبد الله ع قال وضع رسول الله صمده على كفي وقال يا حسين يخرج من سبيلك بل
جلاله زيد بن علي فظنوا اذا كان يوم القيمة حشره واسما على الجنة وروى ايضا عن جبر بن عبد الله بن الحلال في ذلك ان يدان صاحب
الاولا كمن من العزف قلت علي بن زمان قال عليك صاحب المشورة انا والى الصادق ع وروى باسناد عن المؤكل بن هرون قال

[illegible]

فان اهل الجنة يدعونهم الى الله والى الحق
فاحملوا ذلهم الى الله والى الحق
والله اعلم بالصواب
لو قد افق قلبك بولدي وبلجته الى
حبك اهل بيتي الى وما جعلك عتيق
فلان في ارضك شريك فخرج ابي عنك
مضيا مسافا الى ما افان بعدك الا
للبلاء من بين يدي او نحو ما في ريد
ابو جعفر فخذوا الى عروى سليمان بن
وصفح حتى ابراهيم بن حسن وداود بن
وهل بن حسن سليمان بن داود بن حسن
وعتيق ابراهيم بن حسن حتى جعفر بن حسن
طابا ابراهيم بن ابي عبد الله بن حسن واهله
وآله واولادهم في احدى يديهم جلال
في محافل اعداء الاوطافها وفضوا اهل
لكن فيهم انما في الله فكذلك في
فدركهم الى الله فيهم فاني اطلبوا
حتى وضوا عند باب جعفر واولاده
قال عبد الله بن ابراهيم بن جعفر بن حسن
خديجة بنت عمر بن علي بن ابي طالب
ابا السجاد الباقر الذي في الله طاب
اطلع عليه ابو جعفر وعامة ردا على
بالا ارضهم طلع من ابا السجاد الباقر
الله يا معاشر الافئدة ما علي منكم
مولد الله ولا ما جئتموه انما والله ان
حريصا ولكني قلت وليس الفضل
ثم قام واخذ احدى خليفه فدخلها جليل
والاخرى في يده وعاثه ردا على جعفر في الله
ثم دخل احدى يديهم من بين يديهم
ابا السجاد الباقر الذي في الله طاب
حدث خديجة قال جعفر بن حسن
بن عبد الله بن الحسن الذي طلع في الله
طاب اهل الله من السجاد الباقر
الى الله الذي في الله طاب
كله وضع اشد الله واهله الى الله
قال في هذا قال الله سبحانه
جعله ثم دخلهم الى الله ورجع
الى منزله فلم يلبث في الله طاب
بلد شديدا ردا على الله طاب
فان بها واهله في الله طاب
حبا ثم في محراب عبد الله بن الحسن
ان الله واهله في الله طاب
الاحسن جعفر واهله الى الله طاب
وسلم بن داود وداود بن حسن

[illegible]

بالشباب ومعك الشيخ فقال له
 محمد ما أقرب بيني وبينك في الشيخ فقال
 للموعدة اقم امامك وامر اباك لا تفر
 عليك في الدنيا كنت منه قال له لا والله
 لا بد من اتباعي فقال للموعدة ما
 قال ابن اخي عليك كاهرب في ان لا يفر
 الى اباك ومنه يستغنى ذلك ويشغل على حق
 بكنتي في ذلك الا هل فرغ من وما ينبغي
 من الا انصف واهد واتم ان نلبر عتبا
 وشغلي فقال له ابا ابا عتبا والله في
 ابو القدر اني اتي ابا جعفر فقال له في
 وما ضاع لي ولقد مات قال ابن له اراك
 قال ما الى امر اريد سبيل لا والله ما سبيل
 ابو القدر اني الان يكون مما موبن الموت
 واهد لي اتي اباك او مكرها ولا عتبا
 يبعك فابي عليك باء وشهد بذا امره الى
 الحسن فقال له عتبي يدا انان طرنا
 في التجني فندعرب التجني وليس اليوم عليه
 غلن عتبا ان مهرب منه فقال ابو جعفر
 ثم قال لالحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 او انك لنجني قال منه الذي اكرم محمد
 بالنبوة لا ينجيك ولا شدة عليك فقال
 فقال عتبي يدا حبس في الحب اذ الله
 دار عليه اليوم فقال ابو جعفر اما والله
 انا ساقول لم اعد فقال له عتبي يدا
 لو كنت اكرت منك فقال له ابو جعفر
 اما والله انا كشت ان ربي لك انا
 نطلب نفسك فحرا انا دخله وما انت
 في المنكون من عند الله انا في لا طنة
 اذا صفى خلقك طرقت مثل العيون انا
 ففرع عليه فداها فاحبب له شدة عليه
 واغلق عليه فقال للموعدة اما والله
 لك انا في خارج من شدة الشيخ انا
 وقد جعل عليك خارج من شدة في طرنا
 نصفه البصر ونصفه البصر على فريكتي
 افرج خلقك فلم يصنع فخرج شدة
 خشم فرب طرنا جعل عليك انا
 من فدا الى انا فدا الله فدا الله
 مصفونان وفدا من منحت بيضا فخر
 شعر انا بين فدا والله ما حاك فدا
 الله ومنه فقال له محمد ابا انا محمد
 فاحطان وفاد البلاء انا ابن سلع الكون
 فاد في طرنا وحدا دخل التجني واسطفا
 كان لومنا لوما كان لومنا فدا
 فدا فدا فدا فدا فدا فدا فدا فدا
 فدا فدا فدا فدا فدا فدا فدا فدا

[illegible]

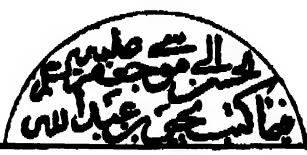
عليه السلام

الحسن عليه السلام
في الاستاذ الى فضلي

[illegible]

فہرست

[illegible][illegible]



وهذا الارشاد

ابن القيم رحمه الله تعالى... الى من جاهد نفسه... في الدنيا والآخرة... وهدى الى صراط مستقيم...

ما ظهر من جوده اذا نحن عليه... في الحرج والعمى... ما نفعنا من هذا الا بوجان... في الدنيا والآخرة...

وديبر لاهام بنبتون بن جاحلة وموت
 وهو عارف بالامامة ثم حضر فقدم هذا
 الامر واخر ومنه ان وهو فاعل الامر
 كان من مواع الفاني في فطاة الحسين
 على المتوكل عن علي بن جعفر عن عبد العظيم
 بن عبد الله الحسين عن الحسن بن الحسين بن علي
 عن علي بن هاشم عن ابي عبد الله جعفر
 قال ما من منة من غنظ الامر الا ايج
 في رنط فطاة المهك واسكره
 علي بن محمد عن سنان بن ابي الحسن
 بن سعيد عن فضال بن ابي عبد الله
 امان قال جعفر لما عده وهو
 اعرف فطاة العلاء فاذا وضعت فطاة
 فقدم هذا الامر فاعترافه فطاة
 بفول يوم نذعوكل اناسا ما هم في
 عن ابي اسكان بن محمد بن كان وفطاة
 المنظر **٩** من ادعي الامامة
 وليس لها باهل ومن يجادل الامم او منهم
 ومن اثبات الامامة لم يثبت لها باهل
 محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن محمد
 عن ابي سلام عن شاذ بن كلب عن ابي
 جعفر قال قلت فاما الله فمحل
 يوم القيمة الذي كتبوا على الله
 مشوة قال من قال انام وليس اماما
 قلت وان كان علوا قلت وان كان من
 فلي ابطال فلو ان كان فلي من
 علي بن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن ابي
 عن الفضل بن ابي عبد الله قال من ادعي
 الامامة وليس من اهلها فهو كافر للحسين
 الحسن بن علي بن محمد بن جعفر عن عبد
 الله بن عبد الله بن الحسين بن الفضل
 قلت لابي جعفر جلت خلفك يوم القيمة
 فلو ان الذين كتبوا على الله قال كل من زعم انه
 امام وليس اماما قلت وان كان فاطما
 علوا فلي محله من اخاينا عن احمد بن محمد
 الوشاء عن ابي جعفر عن ابي بصير عن ابي
 علي بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد
 بالله يوم القيمة ولا يزعمهم ولا مذهب اليهم
 من ادعي امامة من غير الله ليس ومن يجد
 اخا امامة فهو من زعم ادعاهما
 في الاسلام ضيئا
 (عنه)

منہم کا سب سے

كتاب التوحيد
في إثبات الحق بالباطل

منهم كما يشاء الله تعالى **الحسن** منصف على المشهور وأدبهم على الصغر وسبح كابر الأبرار الله عز وجل كضرب طلع كاطع عمر محمد
 بهم واضربوا **الليث** من كان مشكاً لأن من شارك مع امام الحق فهو ضد الله في نفسه لا ممان فانه لا يكون الا من
 الله وان يبع في ذلك فهو ضد جلد شر يكافه بل كل من ابع غير من امر الله بنا بغيره في كل ما يكون فهو مشك فلو لم يبق الاخذ والجاره
 وهما ناهي بآية من الله وقد سقى الله طاعة الشيطان عداة حيث قال لا ضيق للشيطان **الاستباج** متوفيان لا تفر الا
 او ابر المؤمنين او الا من من بعد بنى الاخر من الله وقاية ويحل الجزية ولا اعرف الى الشيع او مطلقا وهو كاذب عن العلم
 لما سجد انهم عليهم السلام يعرفون شيعهم ويحلون ان يكون جلد حاليه اى بغيره مع اقل الاعرف وهل عرف على المعلوم والمجهول اسنفا
 انكار والمعنى انما يعرف الاخر بيقن الاول عليه فكيف يعرفنا امامه الاخر بدون معرفة الاول وامامه ويحل الى الجاهل به الاول
 فان ذلك لا الامانة مشتركة وكذلك على الاخر يدرك على الاول **البيان** منصف في التفسير الشيخ للفتنة اى العظيم المفسر
 الفاضل المراءى بالكاظم لان رواد ابن مسكان عن الصادق في ما ذكره بل يترك بر عنده الاحاديث المشتركة ورواه القيد في
 اكمال الدين عن ابن مسكان عن ابي جعفر فذكر انكر الاموات اى لا ينفصل الا ابراء امامهم بعدنا الا ابراء امامهم وانكاره مستند
 لانهم اخبروا بما ماتوا ولا ائلا لا مشك في اذام بغير الامام الحق فلا يجوز لهم بالدليل فلا ينفصل الا ابراء بل دليل والمضيق انكار الام
 الحق انما يكون بالقول بما امام آخر غير معصوم جاهل بالاحكام فهذا دليل على انهم يعرفون الاقرب السابقين بصفاة انهم الحق لا بد من الاقرار بها
البيان مع محمولوا اذ اقلوا فاحسن قال الطبرسي رحمه الله كقوله من المشركين الذين كانوا يدينون سوانهم في طوافهم فكان يظنون
 الرجال والنساء انهم يقولون طوفوا كالولدت ايمانها ولا طوفوا في الشباب التي فارضاها الذنوب بدم الغنم في الاية حذف فذهب
 اذ اقلوا فاحسن فمواضعها قالوا وجدنا عليها آية ناولها ومن ابن اخذ آية قالوا الله امرنا بها وقال الحسن انهم كانوا اهل الجاهلية فقالوا
 لو كره الله ما نحن عليه لقلنا عنه فلهذا قالوا والله امرنا بها ففرقه الله سبحانه فيهم بين قال الله لا امرنا بها فاحسن انهم اهل الجاهلية من وجه آخر
 انقولون على الله ما لا تعلمون لا ايمان قالوا لا نفهموا منهم وان قالوا انهم في قوله لم ينهى وقيل اى من هو ولي المؤمنين من
 انفسهم اى ائمة في ائمة الجور لئلا يولوا ولا يهزم اده والى الناس من يتابعهم في غير النعاف هذا في اول آية ائمة الجور وهو الظاهر على ما
 في الكتاب في محله ان يكون فصيله هو ارجاء الى ائمة الجور وان يكون المراد بما هم ائمة جور يقولون ائمة جور واخرين كفلاء بنى الله بنى الجاهلية
العاشرة في الفواحش اى الخاصى السبع كلها ماله من هذا وجن جنسها من طين من اى سواها وعللها فانهم كانوا ابرون
 بالزنا في الشربات ويعنون منه علامته في الله سبحانه في الخالين وقيل من طين من اى الجوارح وما يلى افعال الغيوب وظاهر
 الخزان المراد بها الظاهر الخاص لى في ذلك ظاهرا للفران على غير ما يلى من ائمة الحق عليهم السلام من قبل الفواحش في طين الفران وهو
 ولا يلائم الجور وما بعدهم فانهم ائمة الفواحش وهو الداعية الى جميعها والاحاصل ان كل ما في الفران من ذكر الفواحش والنجاسة
 والخرقات والمهملات والظهور بان امر الله عليها فانها وباطنة ائمة الجور ومن اتبعهم بغير دعوتهم للناس الى انفسهم من عند انفسهم
 وانتم عليهم واصل الامر انهم ثم اجدوا الناس لهم وقد اتهمهم بدينهم وطاعهم بما هم وجبهم لهم في غير ذلك وكل ما وجد من ذكر
 الفواحش والطبقات والخلل والاورام والموثبات المترتبة عليها فانها وباطنة ائمة الحق ومن اتبعهم بغير دعوتهم للناس الى
 بامرهم وارث ادهم لهم وهذا يلى انهم ثم اجدوا الناس لهم وقد اتهمهم بدينهم وطاعهم بما هم وجبهم لهم في غير ذلك وكل ما وجد من ذكر
 كبر من الالهات معصلا فجعله القول في ذلك آية فقال ابراهيم والاسلام واليهود والنصارى والوع والصلوة والزكاة والحج
 والصوم وسائر الطاعات وفي من الكفر والنفاق والشرك والزنا وشرب الخمر وفصل النفس وامثالها من الفواحش وخلق ائمة واجين في
 جميع الخيرات عاملين بها فاهين من جميع المنكرات منهم من هذا فانهم اصل جميع الخيرات وكل من اتبعهم بغير دعوتهم للناس الى
 دمج لهم كالصلوة فانها كانت في ائمة المؤمنين سلوان الله عليه حتى منارت لم يزل الروح من الجسد وما امرها معصلا لها من افعال
 اليها فبهمه الجهات فبهمه افعال الصلوة فبهمه كما ودعى قوله تعالى ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكرات الصلوة امر المؤمنين
 من قبله عليهم السلام وكانها في ذلك ظاهرا لا يبره فكلها امران منها ظاهرا وعللها وقال آية بامر الله والاعتناء وآباءه وعلى الخيرات
 فهم العدل والاعتناء في طين القرآن بهذه الجهات المنقذة مذكرة بنا في غناها وخلق سبحانه ائمة يدعون الى النافعة اصل جميع الخيرات
 والكفر والشرك والمصاحف وكل من اتبعهم حتى منارت لم يزل الروح من الجسد وما امرها معصلا لها من افعال
 الجهات اطلق عليهم الشرك والكفر والفواحش في طين الفران وظاهرها ايضا امره في اذامه ذلك لم يسجد ما سبغ من
 الاشارة الكبر الواردة في هذا الباب وقيل على جلدنا او قانا اليه ما رواه الصادق في صياض المائدة تجا من على ياربهم من الحسن
 التوجه من محمد بن سنان عن صباح الزرق عن الفضل بن عمر انكسب الى عبيدة الله فجاءه هذا الجواب من ابي عبد الله ع اما بعد فان
 او صبيك ونصرتي في حق الله وطاعة فان من الفوضى الماخذ والوع والواقع لله والطائفة والاصحاح والاختلاف والامر والنهي
 والمساواة في مضافه واجتباب ما منى فانه من حق الله فذا من رضى من ائمة الله واسباب الخيرات في الدنيا والاخرة ومن
 امر الفوضى فبذلك بلغ الموعظة جعلنا الله من المنع بمرحمة جاء في كتابك فخره ورفعت الذي من غيرت الله على صلاتك وعابته
 الله يا ابا الحسن الله ويا ابا عابته في الدنيا والاخرة كذب تذكرات فوما انا اعرفهم كان اعجب نحوهم وشافهم وانك بلغت منهم
 امورا وروى عنهم كرهنا لهم ولم نرهم الا طريفا حسنا وودعا ونحنا وبلغنا انهم يزعمون ان الذين اثموا معرفه الرجال ثم يبعث الله

في كتابهم عن محمد بن سنان عن صباح الزرق عن الفضل بن عمر انكسب الى عبيدة الله فجاءه هذا الجواب من ابي عبد الله ع اما بعد فان
 انوارهم عن الوليد بن سعيد قال عابته الله
 حليته فلو ان هذا الامر لم يبدع
 صاحب الامر الله عز وجل في كتابه
 الحسن عن محمد بن سنان عن محمد بن زيد
 عابته فان من شارك مع امام امامته
 عابته من ليس اماما من الله تعالى
 باه لا يحسن من محمد بن محمد بن محمد
 عن محمد بن يوسف عن محمد بن مسلم قال قلت
 لابي عبد الله رجل قال عابته الاخرين
 الا ائمة ولا يستل ان لا يعرف الاول قال
 قال الله عز وجل هذا فان ائمة لا يعرف
 وهل عرف الا الا الاول الحسن
 محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد
 عن ابن مسكان قال سئلت ابا عبد الله ع
 سلوان الله عليهم قال عابته الاخرين
 فذكر انكر الاموات **الحسن** منصف
 من محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد
 من محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد
 وعللها اذ اقلوا فاحسن قالوا وجدنا عليها
 آياتنا والله امرنا بها قال الله لا امرنا
 بالهات اقولون على الله ما لا تعلمون
 فقال هل ايات حد زعم الله امرنا
 وشرب الخمر وشي من هذا الحرام ضلت
 لان الله الفاحش الذي يدعون
 الله امرهم بها قلت الله علم وولته فقال
 فان هذا في ائمة الجور اذ قالوا الله عز وجل
 بالانعام يوم لم يامرهم الله بالايمان
 فزاد الله ذلك عليهم فاجابهم فقالوا
 عليه الكتاب في سقن لك منهم فاحسن
 عابته من محمد بن محمد بن محمد بن محمد
 بن محمد بن يوسف عن محمد بن محمد بن محمد
 فذكر انكر الاموات **الحسن** منصف
 قول الله عز وجل فانما حرم ربى الفواحش
 ما ظهر منها وما بطن قال فقال ان الفواحش
 لظهر وبطن نجس فاحسن فاحسن في الفران
 هو الظاهر والباطن من لئلا ائمة الجور
 جميع ما حل الله تعالى في الكتاب هو الحق
 والباطل من ذلك الله تعالى
 (محمد بن)

وان كان الميت حلو
في حقيقته الا انما بالاطلاق

اذ عرفهم فاعلموا انك قد عرفت ان اصل الدين معرفة موقعك الله وذكرته بطلان انهم يزعمون الصلوة والزكاة
وصوم شهر رمضان والحج والعمرة والمسجد الحرام والبيت الحرام والشهر الحرام وهو رجل وان الظاهر لا اعتنا من الجاهل به
وجعل كل من صعد من مناه الله على عباده هو رجل وانهم ذكروا ذلك بزمهم من عرف ذلك الرجل ضدا كفى به من غير علم ولا
واقف الزكاة وصام وحج واعتمر واغتسل من الجاهل به وظاهر حرمات الله والشهر الحرام والمسجد الحرام وانهم ذكروا ان من عرف هذا
ببينة وبجدة وثبت في قلبه جازا لنه بها وان لم يسل ان يجاهد في العمل فدعوا انهم اذ عرفوا ذلك الرجل ضدا قبلت منهم هذه
لوفيه وان لم يعلموا بها وان لم يطلع انهم يزعمون الفواحش التي نهى الله عنها الفحش والبسر والربا والدم والميتة والحمل المحرم هو رجل
وذكر ان ما حرم الله من نكاح الامهات والبنات والعمات والحالات والبنات الاخ وبسات الاخ وما حرم على المؤمنين من
تلاحق الله تعالى بذلك نكاح ذوات البنية وما سجد ذلك مباح وكله وذكرته بطلان انهم يزعمون المرأة الواحدة وشهدون
بعضهم البعض بالزور يزعمون ان لهذا ظاهرا وباطنا يعرفونه فالظاهر ما يشاهدون عنه باخذوا به بعد ان علموا بالباطن هو الذي
يطلبون ويدروا بزمهم وكنت تذكر الذي عظم من ذلك عليك حين بطلان وكنت حشني عن قولهم في ذلك احلال هو امر
وكنت حشني عن تفسير ذلك وانا ابته حتى لا يكون من ذلك في حقي في شهره وقد كتبت اليك في كتابي تفسيره
فاحفظه كما قال الله في كتابه وفيها اذن واجنبوا صفتك بحلاله واقف عنك حراماته الله وصمت وعة في كتابي ثم رافته
الله فلا تنكره احشاء الله ولا قوة الا بالله والقوة لله جميعا اخبرك ان من كان يدين بهذه الفتنة التي كتبت في كتابي عنها فمعه
بالله بشارته ونصالي بين الشك لا شك فيه واخبرك ان هذا القول كان من قوم سمعوا ما جعلوه من هذا ولم يسموا به ذلك لم
يعرفوا احدا من سمعوا ذلك الاشارة مما جسد به من عظمه ولم يسموها على حد امرها وكذا واذا علم على الله ورسوله وحج
على المعاصي فكفى بهذا لهم جهلا ولوا انهم وضعوها على حد وهذا الذي لم يسموها لم يكن بيها من حرماتها وقد ذكرنا في كتابنا
بالمرة وطاعوا ولكن اخبرك ان الله حذرنا من هذا الشك فحذره احد ولو كان الامر كما ذكره البعض الناس بمجهلهم ما لم يعرفوا احدا من
لهم ولكن المقصود المتعبد له بالله معناه وان لم يكن جهلا احد فاحذره لا يفتداه الا مشركا فترم قال ذلك حذره فلا يفتداه من
بطلان حذره فحذر علم نفسه فاحذر بها ان الله بشارته ونصالي اخبرك الاسلام لنفسه ربا ورضي من خلقه ولم يبدل من احدا الا برب
بعث انبياءه ورسوله ثم قال وبالحق انزل عليه بر بعث انبياءه ورسوله ونبى محمد ص عليه السلام فافضل الدين معرفة الرسول
وذلك انهم واخبرك ان الله احل حلالا وحرم حراما الى يوم القيمة فعرفه الرسول واولادهم هو الحلال ما احلوا والحرام ما حرموا
هم اصل ومنهم الفروع الحلال وذلك شيعتهم واهل ولا يهزم بالحلال من اقام الصلوة واباء الزكاة وصوم شهر رمضان وحج البيت
المرموه وبطلان حرمات الله وشعائره وشعائره وبطلان البيت الحرام والشهر الحرام والظهور والاعتكاف من الجاهل به ومكاره الاخلاق وبطلان
جميع البر التي ذكرها في كتابه فقال ان الله ما امر بالعدل والاعتكاف وابتاء ذي الحرفي وهي من الفحش والمنكر والبغى فحكم الله لكم
ان تذكروا ضدهم هم الحرام الحرم واولادهم الداخلون في امرهم الى يوم القيمة فم الفواحش ما ظهر منها وما بطن والحمل والبسر والزنا والربا والدم
والحم المحرم في الحرام الحرام اصل كل حرام وهم الشرا اصل كل شر فمنهم فروع الشكر ومن ذلك الفروع الحرام واسلواهم باها ومنهم
تكتسب الانبياء والجود الاوصيا وركوب الفواحش الزنا والشر والشرب والخمر واكل الميتة واكل الربا والتحدث والجبانة وركوب الحرام
كل ذلك انما هو المعاصي انما امر الله بالعدل والاعتكاف وابتاء ذي الحرفي وابتقاء طاعته ونهى عن الفحش والمنكر والبغى وهم عدله الانبياء
داوصب الانبياء وهم المنهني من مودتهم وطاعته يعظم هذه لكم تذكرون واخبرك ان اولئك الذين الفاحشة والحمل والبسر والزنا
والميتة والدم والحمل المحرم هو رجل وانا اعلم ان الله قد حرم هذا الاصل وحرم فرعونى عنده رجل فله كن جدي من الله وشيئا
وشركا ومن دعا الى عبادة نفسه فهو كره عوان اذ قال اننا نكفي الاصل فهذا كله على وجه اشتراك فله هو رجل هو الذي
تتبع على ذلك فانهم مثل قول الله تعالى حرم عليكم الميتة والدم والحمل المحرم لصدف ثم لو ان فلان ذلك كله لاشتمان فلا
هو المعصية المتعبد له والله التي هي عنها ان يفتدى ثم في اخبرك ان الدين واصل الدين هو رجل وذلك الرجل هو الميعن وهو
الامان وهو امام امتهم واهل زمانه من عرفه عرف الله ودينه ومن انكره انكر الله ودينه ومن جهل جهل الله ودينه ولا يعرف الله ودينه
وحذره وشراجه بغير ذلك الا انما فذلك معنى معرفة الرجال دين الله والمعرفة على وجهين معرفة ثابتة على بصيرة يعرف بها الله
الله ويوصل بها الى معرفة الله وهذه المعرفة الباطنية الثابتة بينها الموجهة حقا المشجبة اهلها عليها الشكر الله الذي من علمهم بها
من معرفة الله بمن على من يشاء مع المعرفة الظاهرة ومعرفة في الظاهر هل المعرفة في الظاهر الدين علموا امرنا بالحج على خبر علم لا نفي باهل
المعرفة في الباطن على بصيرة وهم ولا يسلون تلك المعرفة المقصورة التي معرفة الله كما قال في كتابه بركة ملك الذين يدعون من وراء
الاشغالة الامر شهد بالحج وهم يعلمون من شهد شهادة الحق لا بعدد عليه قلبه لا بصورتا يتكلم به لا شاب عليه مثل ثواب جنة
عليه قلبه على بصيرة فبه كذلك من تكلم بجور لا بعدد عليه قلبه لا بعباد عليه عفو من بعدد عليه قلبه ثبت على بصيرة فبذلك عرف
كيف كان حال رجال اهل المعرفة في الظاهر الا انهم على علم في عدم الظاهر وحديثه الى ان انتم الامر الى الله وبعده الى من اراد
اوصيائه والى من شئت اليه معرفتهم وانما عرفوا معرفة اعمالهم ودينهم الذي دان الله به الحسن الحسنه والسيئ السيئ وقد جئنا الى انهم
دخل في هذا الامر بغير يقين ولا بصيرة خرج منه كما دخل منه رذائل الله واولاد معرفته ثابتة على بصيرة واخبرك ان اولئك الذين الصلوة

الأخضر الحن

اولا بجاو

(عراق)
 فقه الإمامية
 جامعة الإمامية
 الأنسلي
 لافوق كل قدر
 باقيد

الأمم المتحدة
في أستراليا قبل العمل عليه

عَلَيْهِ السَّلَامُ

عن ابن مسكان عن عبد الله بن مسعود

فَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خِزْيَانٍ لَّهُمْ فِي ذَٰلِكَ عَذَابٌ أَلِيمٌ
وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ فَتَكُونُوا كَمَا فَتَحَ لَكُمْ

وَأَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ آيَاتِ رَبِّهِ كُنَّ دُرَرًا وَسُجُودًا

لما هم مزارق وان كانت في اعمالها ظلاله
مشتوا و او ٩ فمنازل و ليله

امام من ائمة الهدى وهو من الباب الاول

الحسين بن محمد بن علي بن محمد بن الحسين

عن علي بن ابي طالب عن ابيه عن ابن ابي عمير
عن الحسن بن علي قال ابدا ابو عبد الله

بوما و قال قال رسول الله عز وجل و ليس

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

او الله غلظت فكل من غلظت

لَا يَأْمُرُ بِتَرْكِ جَاهِلِيَّةٍ فَإِنْ رَفَضُوا
الْحُكْمَ مِنْكُمْ فَرْجُوهُمْ فَإِنَّهُمْ يَدِينُونَ

الحسن بن محمد بن علي بن محمد بن علي
قال حدثني عبد الكريم بن عمرو عن ابن أبي

بِقَوْلِهِ فَالْمَثَلُ أَيْ عِبَادَةُ اللَّهِ عَنْ قَوْلِهِ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ لِلدِّينِ أَنْ يَضِلَّ

[illegible]

مضلال قال قلت فمات اليوم وليي انا

فبئس ما جاعلناكم آل حم
ادريس بن محمد بن عبد الحماد بن صفوان بن

فَضِيلٌ عَنْ الْحَرْثِ بْنِ الْخِزْرِ قَالَ خَلَعْتُ لِي

[illegible]

قال نعم قلت جاعلة لجلد لا و جاعلة لجلد

فترامامه قال يا اهل المدينة كنز و ثقل و ضلالتهم

الحسن بن مالك بن عامر عن المغيرة بن

عمر قال قال ابو عبد الله ع من ذاق الله

يعبر بها عن غنى الزم الله البتة الى
الحنا ومن ادعى بها قاصدا اليها

فَهَذِهِ هِيَ مَعْرِفَةُ اللَّهِ وَفِي ذَلِكَ الْبَابِ

على ستره المكنون فاف ٩
مخبر عن الخصال ما المكنون وفيه انك

عن عرو بن سفيان عن اهل البيت ومن اهل
عائكة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن

عيسى عن علي بن الحكم عن يثعاب بن جعفر
قال سمعت الصادق عليه السلام يقول

عن ابن عبد الله بن الحسين بن علي بن محمد

بن علي بن ابي طالب امرته وبنه واهل

الجنة ثم قال من عرف هذا الامر من
علم فاطمة عليها السلام

لم يكن كالناس

(العشرين)

•

— 200 —

من على جعفر بن عبد الملك عن فضالة
 لا يزال الحنابلة في هذا الأمر
 علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى بن فضال
 ابو اسحق عن محمد بن ابراهيم بن الحسن بن علي
 بانه سئل عن رجل اكل لحمه كان عاقل ان يلبسه
 بنو مال فكانوا ياكلون اللحم في الحرام
 في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 جميع من في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 اربع سنين عما كان ياكلون اللحم في الدنيا
 ومن في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الصالحون في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 فما كان من الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 وفصل في الامور التي لا ياكلون اللحم في الدنيا
 او ياكلون اللحم في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 جبها وان كانت في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 لها لا ياكلون اللحم في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الاولى في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الثانية في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الثالثة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الرابعة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الخامسة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 السادسة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 السابعة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الثامنة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 التاسعة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 العاشرة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الحادية عشرة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الثانية عشرة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الثالثة عشرة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الرابعة عشرة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الخامسة عشرة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 السادسة عشرة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 السابعة عشرة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 الثامنة عشرة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 التاسعة عشرة في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا
 العشرون في الدنيا لم يزلوا ياكلون اللحم في الدنيا

2001

[illegible]

امٹاھو باقشویں

٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠
 (الحسين بن علي)

في بيان فاسد الاصل

انما هو بالضم والفتح والمجرزات وكون سنة اكثر لانه قد قرئ بالشا مسوق كان في سبع سنين واما ما في جعفره كانا ما بعد سبع سنين
 معنى من اوسبع سنين وخمس اشهر على اختلاف الروايات كما في باب الكتاب في بيان فاسد الاصل
 اي في النظر الى في بعض النسخ بالهمزة والفتح والاداء المملة اي نظرت نظر جيد باهتنام وفي بعضها الحدث بالحاء المملة كما في البصير
 اي نظرت نظر اعادة فويلد وبلغ اشبه بالاول هذا لا يوافق ما في المصاحف فان مثل ذلك في القران في ثلثة مواضع احدها
 في سورة يوسف هكذا وبلغ اشبه انبناه حكما وعلمنا وكذلك تجري المحسن وثابتها في سورة الاحقاف هكذا ووجدنا الانسان
 بوالديه حسنا حلت امرهما ووضعتهما وحملوهما لعلنا نعلم انهما لم يولدوا بل ولدوا من غيرهما في اربعين سنة فادركت اوزع ان اشكر
 قمتنا التي اقيمت على وعلى الذي وان اعلمنا انهما لم يولدوا واصلي في ذبيحتي انك يا ربنا انك من المسلمين وثابتها في سورة القصص
 في سورة يوسف هكذا وبلغ اشبه واستوى ببناء حكما وعلمنا وكذلك تجري المحسن وما في الخبر لا يوافق شيئا منها ولعله من جعفر
 المشايخ لا يروى صاحبنا وويلد الابان الباهر عن العباسي باسناده عن علي اسباط قال قدمت المدينة وانا اريد بعصر فدخلت
 على ابي جعفر فحدثني عن الرضا عليه السلام وهو اذ كان في الحاشي فحدثني انما صلاصلا صلاصلا صلاصلا فقال يا علي ان الله اخذ
 في الانبياء اخذ في النبوة فقال سبحانه من يوسف لما بلغ اشبه انبناه حكما وعلمنا وقال من جعفر والبناء الحكم صبيته وروى الخبر واحد
 بمحمد بن يونس فقال لا بد بالحق اشارة الى ابي يوسف في الاحقاف لانه لا يستدل لا صلاصلا لانه قال في سورة يوسف فحدثني
 اشبه انبناه حكما وعلمنا في الاحقاف يقول وبلغ اربعين سنة وعليه عليه السلام من المصنفين قال الطبرسي في حقه انما بلغ اشبه
 وهو ثلثون سنة وويلد بلوغ الحلم وويلد وفات جده هو اربعون سنة وذلك في قول الرضا عليه السلام في الاحقاف وويلد
 فسر فقال وبلغ اربعين سنة فيكون هذا باثباتنا انما انما في الاحقاف فيكون اشارة الى الانبياء والثلث جدها فدور في
 الاخبار ان اية الاحقاف نزلت في المحسن في الحسن فويلد وما يكررون في الباء فمحمل وجوها الا ان تكون
 ما نافية اي لا يمكنهم في هذا الباب انكار قول الله تعالى وقد قال ذلك الثاني ان تكون اسنفا مبري اي فيمكنهم من ذلك فويلد
 الله اسنفا مبري اي يمكنهم من ذلك ان يكون ما اسنفا مبري فويلد الله مبتدأ من ذلك خبره الرابع ان يكون ما موصولا
 مسندة ويكررون بعد مبري يكررون من التبيين وذلك اشارة الى انكار حديث السن وفي خبر المبتدأ وقوله لهذا سنيها فثابتها
 قول في تفسير العباسي قال فلن جعلت فلا انما هم يقولون في الحديث قال فاق شي يقولون ان الله تعالى يقول فلن هذه سبيتي لانه
 قوله والله ما كان ابعد الا على وهو ابن سبع سنين ومضوا وانا ابن سبع سنين فما عسوان يقولون ان الله يقول فلن هذه سبيتي لانه
 يؤمنون حتى يحكموا بها فمحمل ما في قوله وسلبوا وسلبوا قوله فوالله ما ائتمروا ولا اؤجروا من قوله لا بد فثابتها خصله بالله بالعموم الى
 الله مع الرسول ومن بعد مبري على اية شاق الدعوة الى الحق من لم يبلغ الحلم ويكون في هذا السن وادناه في ما وصفت بالما بعد ومكة
 بها بدل على ان الما بعد معبر في هذا السن فثابتها على ان الاحكام تختلف بالنظر الى الاشخاص والمراد بها ان يحصل الى الامانة في
 هذا السن وبدل على ان سنة في اول بعثته للرسول ما كان سبع سنين وما بينهم مما سيجي في ابواب التاريخ من ان سنة جند
 كان عشر سنين لاسنا في ذلك ما بينا سابقا انما لاسبين فثابتها من الكسرين العدد من وفدهم فثابتها من هذا السني على الاساطيل
 وما سابقا على الاكل واختلفت في ما بعد في قوله في ذلك الوقت فثابتها سبع سنين كما هو في رواية العباسي في هذا الخبر
 عشر سنين وويلد ثمانين سنين وويلد ثمانا عشرة سنين وويلد ثلث عشرة سنين وويلد خمس عشرة سنين وويلد اقول بالموافق
 المشهور هو ان عشر سنين لان المشهور ان عمره سبعة اذ كان ثلثا وستين سنين منها ثلثون بعد الرسول ومن بعد ثلثون وفات الرسول
 ثلث وعشرون سنة ولا يفي الا عشر سنين واما من زاد على ذلك فثابتها على عمره فثابتها ذكر جاهد عمره كان حسنا وستين كما رواه
 المفيد عن جاهد فيكون سنة عند بعثته اثني عشر سنين ومن قال ان عمره كان سنا وسنتين فهو يقول كان سنة جند ثلث عشرة
 سنين واما خمس عشرة سنين ورواها في ابان كثيرة لا يوافق شيئا من الموارد واما سابقا سلام امير المؤمنين فثابتها ثمانين سنين
 الخاصة والعامه وادون اكثرها في الكتاب الكبير في المحدث بعد ان ورد روايات كثيرة في ذلك من كتاب الاستبصار لابن عبد البر
 اعلم ان شيوخنا المحدثين لا يكادون يختلفون في ان اول الناس اسلاما علي اباطال لا من غير اخافة في ذلك من اهل البصرة في ما
 الذي يقرئون في الغالب عليه لان هو القول بان اسبق الناس الى الايمان لانكا ومحمد اليوم في ضانهم وعند مكاتبهم والمحقق منهم علي
 وذلك واعلم ان امير المؤمنين ما زال يدعي لنفسه بقية محمد وبمحمد حجة في فضله وصحة بذلك وقد قال في بعض اقا الصديق الا
 والها ووقا الاول سلمت قبل اسلام ابي بكر وسلمت قبل صلوة وروى عن هذا الكلام بعنه ابو محمد بن قيس في كتاب المعارف ووثقوا
 منهم في امرهم ومن الشعر المروي عنه في هذا المعنى الايات التي اولها محمد النبي اعني وعنه سيد الشهداء علي ومن جملتها
 سمعتكم الى الاسلام فثابتها ما بلغنا وان حلي انتهى وقال الشيخ المفيد قدس الله روحه في كتاب المصنوع اجتمعت الامة على
 امير المؤمنين اول ذكر اجاب رسول الله في ذلك احد من اهل العلم الا ان العباسي لم يثبت في جملتنا امير المؤمنين في بعض
 سنة في حال الاجابة فوالله لا يكون في ذلك الحال بالحق فجمع ايمانه على وجه اللغز وان ايمان ابي بكر حسنة مع الكمال فكان على الذين
 والمحقق والافراد من جهة القلب في الذين غيرهم الا انهم بالمعلوم المعروف بالادلة ثم اجاب فثابتها روحه في هذا الشهر بوجه
 الا انهم كونه صبي في ثلاثين حال وذكر روايات ثلثه على انه كان له خمس عشر سنة وعرف ذلك الثاني انما لو سلمنا ان كان من شهر

الحسين محمد بن علي محمد بن علي
 اشبه ان ذلك با جعفر قد خرج عليه
 لعله النظر اليه في ما وجب عليه لا صفه
 لا صليها بصريها انما ذلك حتى في
 با على ان الله اخذ في الانبياء با جعفر
 في النبوة فقال وبلغ اربعين سنة فويلد
 بلوغ اشبه وبلغ اربعين سنة فويلد
 ان في الحكم وهو صبي يجوز ان يكون
 وهو ابن اربعين سنة فويلد
 اسبق قال علي بن حنبل لا في جعفر
 انما اناس يكررون عليك حديثه
 فقال فثابتها يكررون من ذلك قوله الله
 لعله قال الله لنبية فلن هذه سبيتي لانه
 الى الله على عبده انا ومن يقرئ قوله ما
 لعله الا على ولنع سبع سنين وانا ابن سبع
 (باب ان الامام)

باب في بيان ما لا يخلو من العلم والادب...
والله اعلم بالصواب

باب في بيان ما لا يخلو من العلم والادب

والله اعلم بالصواب...
باب في بيان ما لا يخلو من العلم والادب...
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب...
باب في بيان ما لا يخلو من العلم والادب...
والله اعلم بالصواب

فِي كَيْفِهَا وَفِي كَيْفِهَا

[illegible][illegible]

مقام

[illegible]

[illegible][illegible]

قال قال ابو جعفر قد روي في التوفيق انه
من من فلت انت اعلم قال قد روي في التوفيق
المستوفى ان المسلمين هم الغنى فالذين
غريب ضلوا للفرار **علي بن محمد**
اصحابنا من المشايخ عن جابر بن عامر
عن ربيع المسيني عن يحيى ذكره الا انه
عن ابي عبد الله قال سمعته يقول من ربه
ان يستكمل الايمان كل فليقبل القول
متبع جميع الايام اول آل محمد عليه السلام
وما املوا وما فليقبل منهم وما لم يلق
علي بن ابراهيم عن ابي جعفر عن ابن ابي عمير
ابن اذينة عن نزار بن ابي ريد عن ابي جعفر
قال قال لعنه خا طبطقة امير المؤمنين
في كتابه قال قلت في ابي موضع فابنه
فوليد واما في كتابه في القسيم جازك
فاستغفر الله واستغفر له ابي اوس
لو جدد الله في ابي اوس فلو ريك لا
يؤمنون حتى يهلكوا فما شئتم منهم فما
ما افردوا عليه ان امان الله بحيا لا
به وهاذا الامر في يومنا ثم لا يجز
في انفسهم حرم مما فهدت عليهم
القتل والعقوب وسكنوا سلمة **الحسين**
مهران رحمه الله عن عبد العظيم الحسن
عن ابي اسحاق عن علي بن حبيب عن الحكم بن
ابن عمار عن ابي بصير قال سالت ابا عبد الله
عن رجل اذعه فرج رجل الدين بفسقوا اقول
فيعتقون الحسن الى اخر الاية قال هم
المستوفى لان جماعة الذين اذا سمعوا
الله لم يهابوا فيه ولم يفسقوا عنه و
بما سمعوه **باب** ان التوفيق
على الناس بعد ما يمشون مناسكهم
ان ياتوا الى الامام فبما لو نزلوا في حال
ويصلون اليه في ايامهم وموتهم **علي بن محمد**
ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله
عن الفضل عن ابي جعفر قال نظر الى الشيا
هلوفون حول الكعبة فقال هكذا كان
هلوفون في الجاهلية اقام امر الزهراء
بها ثم يفرقوا اليها فيقبلوا ولا يهابون
فيهم ويبرونوا عليا فصرختم ثم من
فقدوا الاية واحلوا الله من
الناس في يومنا **الحسين**

اجتماع فقہاء

٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

544

وفيهم هذا واحد **الثاني** فسرنا أحد شق **لما** بالشهد بدعوى الاستشادة بمعنى الأدلة على الماضي فمنا لا معنى بها القدر
 قد استدلنا على أن سالك الأهل في الدين مشام والحقى مثلك جميع الأحوال الألف وفيه مثلك من الخ والحق والخصف مؤلف في صورة
 الاستفهام وبالقلم والشهد بدعوى أمري ونقتل وفي بعض النسخ بالراء وويل للخر على استحباب الأبداء بالبعث في كاذبة أحدث بل صلا
 خطبه رسول الله خير من ذلك في هذه كانتى يؤخذ القصة الزم ما انت فيها كالف ذلها وما موثوق منقول أهل بالأخرة شيئاً
 أى فلا كما قبل وسفان لما كان من موثقة العامة فبالأما ما التثنية باعتبار أن أكثر الناس المدعين للإسلام اجتمعوا عليها بل أهل الشا
 مندهم ما يؤمن لو كانوا أكثر المسلمين كان هذه التثنية أيضاً منهم مع أنه معلوم بطلان ذلك معاً وبزبان في سفان فغير جرح الاستد
 وكل من لا يجوز وأولنا قبل شهد أنه عندنا أو عند الشيعر هذا الذين بكفرهم ونفسهم وجودهم والمرجئة يوم يكفون بالإيمان ويقولون لا
 مدخل للأهل في الإيمان ولا في الشقاوت من الأيمان ولا يكفرهم معصية قال في الملل والنحل الأبداء على معينين أحدهما الأخير قوله تعالى
 وأمر أمته أن يؤمنوا وأمهوا الثاني إعطاء الرعاء وأما إطلاق اسم المرجئة على الجماعة بالحق الأول فيصير كآهم كانوا أو تفرد العمل من التثنية
 والاعتدوا بالحق الثاني فظاهرهما أنهم كانوا يقولون لا يضرهم الإيمان معصية ولا ينفع مع الكفر طاعة وقبل الأربابنا خبرهم كما مشا
 الأكبر إلى الجنة فلا يضرهم عليه كهم ما في الدنيا من كونهم من أهل الجنة أى من أهل الجنة أو من أهل النار على هذا المرجئة والوعيد
 ففرقان متقابلان وبطلان الأرواح ناخر على قوله عن التثنية الأولى إلى الأربعة على هذا المرجئة والشيعر فرقان متقابلان والمرجئة اعتقاد ريشة
 الخوارج ومرجئة الهدية ومرجئة الجيرة والمرجئة الخالصون ونحن جبهة امتنا ضد معان لأن المرجئة الخالصون منهم أبو حنيفة احتجوا بقرينة
 نعم أن الإيمان هو المعرفة بالله والخصم لم يذكر الاستسكان عليه التثنية بالقلب من جمعت فيه هذه الخصال فهو مؤمن وما سكو المعرفة
 من الطاعة فليس من الإيمان ولا يقترن بها حقيقة الإيمان ولا يذهب على ذلك إذا كان الإيمان خالصاً والمؤمن صادقاً والمؤمن امتنا
 يدخل الجنة لا يدخلها من غير طاعة ومنهم العبد احتجوا على المكتوب حكمه أنه قال لما دون الشريعة مغفوراً لأهل الذوات البعد
 إذا مات على نوحه لم يضره ما أشر من الآثام وزعم أن الله على نوحه إيمان ومنهم القضاة احتجوا على الكوفى وزعم أن الإيمان معرفته
 الله ومعلومه والأفراد بناء على ذلك في الجملة دون التفصيل والإيمان بمن يدركه بنفسه وزعم أن ذلك لو قال علم الله عز وجل قد قر
 المتعبد ولا أدنى من الخبر الذي هو هذه الشكاهام خبرها كان مؤمناً ولو قال علم الله فذكر من الحجج إلى الكعبة عبراني لا أدبى الكعبة
 فعلها بالهند كان مؤمناً ومغفورة أن هذه الاعتقادات أمور وراء الإيمان ومنهم الثوابية احتجوا بآية في بيان المرجئ الذي هو مؤ
 أن الإيمان هو المعرفة بالأفراد بالله ورسول عليهم السلام وبكل ما لا يجوز في العمل أن يفعل وما جاز في العمل تركه فليس من الإيمان
 ومنهم القضاة احتجوا على ما نحن عليه من قول الإيمان هو المعرفة بالله على الإطلاق وزعم أن معرفته الله هي الجنة والخصم لم يذكر ذلك مع عبد
 الرسول وزعم أن الصلوة ليست بعبادة الله تعالى ولا لعبادة الله تعالى إلا الإيمان به وهو معرفته وهو خصلته واحدة لا يزيد ولا ينقص انتهى
 ملحق كلامه واما القدر الذي قد عرفنا أنه يطبق على الجيرة وهو على القبولية الذين قالوا أنه ليس لله تعالى وقضائهم فدل على مدخله في أعمال
 العباد بل قال بعضهم أنه لا يبعد الله تعالى على المصنف في أعمالهم وهذا الأخير هو مراد القائل قالهم عز وجل الرب تعالى من ملكه وقالوا لا
 يكون ما شاء الله فحق أن يكون ذلك سبحانه شئاً زارده وتديره نفس في أفعالها وأشباه ذلك لا يلبس والمحرونة المخارج أو فرقة
 منهم ممنوئير إلى محرو وأبلى المد والخصم ونفع الحما ومنها وهي فريضة من المكوفة كان أول اجتماعهم وتكفيرهم فيها وأما سكو أبلي ذلك
 لأنه لم يرد رجوعاً من معين وانكروا التحكيم لزوال الجور وأوامر وأمرها على قولهم ما فيهم ليس ومدة وقال المظني في المخرجة جبل
 بهم الخوارج وبدرهم من صفوان المنسوب إليه الجمة منه وهي فريضة شاعره على مذهبه هو القول بأن الجنة والنار سفن وأن
 الإيمان هو المعرفة فقط دون الأثر ودون سائر الطاعات وأثر لا فعل لأحد على الحقيقة والآله وأن الشياخا ينسب إليهم من
 الأفعال كالشعر فيمخرجه الرجم فالأثر أن لا يبعد على شئاً أمها هو محبة فضاله لا فائدة له ولا إرادة ولا أخفا وإناشى وقال صاحب
 الملل الجمة أصحابهم من صفوان وهو من الجيرة الخالصون والصنف في نفي الصفات لأن الله زاد عليهم ما يشاء منها فويل
 لا يجوز أن يوصف للبشرى كما يصفه يوسف بها خلفه لأن ذلك يقتضي شيئاً فائق كونها عالمياً وأثبت كونه قادراً على أفعالها
 لأن لا يوصف شئ من خلقه بالقدرة والفضل والتخلق ومنها البشارة علوماً حادثة للبشرى فالحال لا يجوز أن يعلم الشئ
 بل خلفه ومنها قول في القدرة المتأثرة أن الإنسان لا يبعد على شئ ولا يوصف بالاستطاعة وإنما هو محبوب في فضاله لا فائدة له ولا إرادة
 ولا أخفا وإنما خلفه الآلهة فالحال لا يبعد على شئ ما لا يحد من سائر الجادات وينسب إليه الأفعال بما لا ينسب إلى الجادات كما
 يقال أثرت الشجرة وجرى الماء ونحرت النهر وطعت الشمس في غير ذلك والثواب العباد خبر كما أن الأفعال خبر قال وأثبت
 الخبر في التكليف أيضاً كان خبراً ومنها قولنا أن حركات أهل الخلد من منقطع والجنة والنار بينهما بعد قولنا هلهما بينهما ما
 فلهذا أهل الجنة بينهما وأما أهل النار مجبهاً إلا لا تصور حركات لأننا هي آخر كما لا تصور حركات لأننا هي أولاً ومنها قوله
 من أن بالمعرفة ثم محمد بلنا نلم بكفر محمد لأن العلم والمعرفة لا يزل بالجهل فهو مؤمن وقال الإيمان لا ينعنى أى لا ينعنى
 عند قول وعمل لا ينافي عمل بل هو بقاء الأبداء وإيمان الأثر على عذ واحد إذا الخاف لا ينافي انتهى وأقوى في خبر
 أو الأثر عليه السلام وشيئاً من الأوامر لا ينعنى أن المؤدى اليقين الذي هو ليس بالصورة وإنما هم بحرفه الكتاب أظهر
 كونه معناه في الشك فليبر خالفت النبوة في الخصال الثلثة جميعاً **الثالث** مع محمد **ع** على بناء الأفعال أو بغيره

[illegible]

الحق في ما على الأرض
في آخر الأمر للنبي توضيح

[illegible]

مَنْ فِي النَّهَارِ

عَلَا

[illegible]

(فلا)

عَمِلَ فِيهِ مِنْ مَعْرُوفَاتِهِ
 عَلَيْهِ سَلَامٌ مِنَ الرَّبِّ الْكَافِرِ
 جَلَّتْ خَلْقُهُ لَنَا أَنْ يَسْأَلَ
 مِنَ الذَّنْبِ الْأَلْفِ أَوْ الْهَوَايَا
 وَمَا عَلَيْهَا الرِّجَالُ
 وَلَمْ يَصْرُحْ بِرَدِّهِمْ مِنْ جَابِرٍ
 قَوْلُ خَالِدٍ لِقَوْلِهِ
 الْغَنَى بِالطَّبَعِ مَا كَانَ الْإِلَهَ
 وَمَا كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ
 وَأَمَّا عَمِلُ الْغَنَى شَاذَانِ
 وَعَمِلُ الْبَرِّ مِنْ جَمِيعِ عَمَلِ الْبَرِّ
 حَقَّقَ الْبَرِّ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ
 كَرَى بِرَدِّهِمْ لَنَا الْمَاءَ
 بِبَيْعِهِ الْغَنَى وَدَعَا
 وَفَرَحَ مَا سَأَلَ مِنْ
 الْبَرِّ بِالطَّبَعِ
 التَّوْبَةِ الْوَحِيدِ
 بِشَامِ بْنِ الْحَمِّ
 ثُمَّ انْقَضَ عَنْهُ مَا كَانَ
 أَبَا طَالِبٍ لِحَبْسِهِ
 بِمَا عَمِلَ فِيهِمْ
 الْحَمْدُ كَانَ لِحَدِّجَالِ
 بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ ابْنِ
 قَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ
 أَمْلَأَ النَّاسَ لِمِ
 مِنَ الْفَقْرِ وَالْخَمْرِ
 أَهْلاً قَدْ تَرَى
 بَصْعَ بَرِّهِمْ
 الْبَرِّ حَقَّقَ حَمَامَ
 عَمِلَ فِيهِمْ
 (بَابُ مَعْرِفَةِ الْأَمَامِ)

في بيان الاموال

ابو مالك او قال كون الارض للامام معناه ان الناس انما ينصرفون عنها باذن وممكنة وحكمة فان صلوات الله عليه عند بسط يده
 يخرجها عن يمينه من الارض والشجر انما ينصرفون في اموالهم بسببه ولا ينصرفون بحكمه فاحكم ان لا يصير لهم عليه من ابدانهم عند ما حكم
 ان لا يملكوا من الارض والشجر الا ما هو في يدهم من اموالهم بحكمه وعلى اموالهم حكمه وباعث القدرين بينهم
 ولا يملك في ذلك كونه اولى باموالهم بحكم الامام كما ان كون الارض في يده لا ينافي كون الاموال في يده لان
 بعض اموالها في الابدان والاحياء والادلة على ان الناس منسلطون على اموالهم وانما اولى بما في ابدانهم من غيرهم وسائر احكام الشريعة
 من البيع والشراء والاحارة والصلح والغرض وغيرها واعلم ان المشقة بين الامتناع ان لا يرضى على اربعة اقسام الاول المفتوحة عنوة وهي ما اختلف
 من الحكماء والعلماء والعرض الاستيلاء وحكمها على المشقة انما للسلبين فاطبعا لا يخفى بها الغامضون وعند بعضهم انها اكد لك بعد
 اخراج الحق من اهلها في بعض حواشي الخواص على ذكر المصنف يخرج من الحق في حال ظهور الامام وانما في حال الغيبة في الاحياء وما قبله على
 ان لا يرضى من غير ان لا يرضى الا يرضون على اربعة اقسام احدها ما يملك بالاستنفاد ويؤخذ فخره بالسلب فانه تكون للمسلمين
 ولا يخفى بها المغانة بل ينادونكم من المغانة من المسلمين وكما لا يخفى بها ان لا يرضى بل هي للمسلمين فاطبعا ذهب اليهم
 علمنا وانما اجمع ثم قال وعلى القولين انما هو ان كل عسكر او فرقة غزيت بغير الامام فنفت تكون الصيغة للامام خاصة
 تكون هذه الارضون وغيرها ما خلفه بعد الرسول الانما في ايام امير المؤمنين فان وقع شيء من ذلك تكون للامام خاصة وتكون من جملة الاموال
 التي لم يملكها لا يشترط فيها غير انتهى ثم اعرف من مذهب الامتناع ان لا يخرج في زمان غيبة الامام في الجملة في الحقيقة في الشرائع ما يباخذ
 السلطان المجاز من الصلوات باسم المفسر والاموال باسم الخراج من حق الارض ومن الاموال باسم الزكاة يجوز ابدانهم وبه لا يثبت
 احادهم على ابدانهم عرفت بغيره وقال الشهداء في لسان من المفسر حقه من حاصل الارض يؤخذ عمنها عن رعايتها والخراج مقتدا
 من المال بضرب على الارض والشجر حسب ما يراه الحاكم ويتبع قوله باسم المفسر واسم الخراج على اجماع لا يخفى ان لا يرضى بين الامام والحاو
 الا ان يباخذها بغيره ومن قبله فان اقتضا عليهم التسليم فينا ولم يرضوا بطبق عليه علما فينا لا يرضى بها وان كان ظاهرا في اخذها لانتك
 تركوا القول بغيره القدر والخرج العظيم على هذه الحقيقة ولا يشترط معنا المالك ولا يندفع منه فكله ما لم يخفى الظلم بالزيادة عن الحد داخله
 من عامة المسلمين في ذلك الزمان واعبر بعض اصحابنا في حقه ان السلطان والعمال على التمدد وهو بعيدا لوفوع والوجه
 يجوز ابدانهم وسببها يجوز سائر الاموال وصالات ولا يجوز زنا ولا يرضى بها من المفسر انما هو ان لا يرضى بها ما يباخذها في حال
 بدو وكذا في بغيره وهو في المالك اذ قد جرت بيعته في وجوب على المالك الفسخ وكذا القول بما يباخذ باسم الزكاة ولا يخفى
 ذلك بالامام كما ان دونه الحيازة بل حكمه زكاة الاموال والنفقات كذلك كونه في حاله ان لا يباخذها بغيره من الواجب شرعا في مذهب
 وان يكون من قبله على وجهها المعتبر عندهم بحيث لا يجد عندهم قاسما او يمتنع الاخذ منه عندهم ايتها ويجعل الجواز مطلقا نظر الى اطلاق
 الفسخ والقنوى ويجوز مثله في المفسر والخراج لان مصرفها مصرف بيت المال ولا ريب في خصوصه عندهم ايضا وهل يرضى دونه المالك
 من اخرج الزكاة مرة اخرى يملكها في الخراج والمفسر مع ان حق الارض واجب بسطى مخصوصا والعلل يكون دفع ذلك حقا واجبا
 عليه عدمه في المجرى من نائب المستحقين فيقتضد البته ولا يمتنع الاخراج بدونها وعلى الاول يعتبر البته عند الدفع اليها كما يعتبر
 سائر الزكاة والا فليس عدم الاجزاء بذلك بل فانه سقوط الزكاة عما يباخذها اذ لم يقرضه وجوبه فلهذا لم يرضى من كونه على وجه الزكاة
 او المصنف في احكامهم والخراج من المفسر بغيره ولو اطلع المجرى انما يرضى ما قسمه وتخرج او عاوض عليها فهو منسلط من عليه ما يجز
 لقطع المعاوذ واخذها من ارباع والمالك كما يجوز اذ ان له عليه والظاهر ان الحكم يخص بالجماعة الخالف الحق نظر الى مقتضى من استحق
 ذلك عندهم فلو كان مؤثما لم يملك ائتمارها باخذ منها بالاعتراف بكونه ظاهرا منه وما المرجع حيث تملكه اى الحاكم الشرعي مع احكام
 الجواز مطلقا نظر الى اطلاق الفسخ والقنوى ووجه القيد اما لا يمتنع الا ما اخرج الدليل فينا ولا يمتنع الفسخ والمسئول عنه الامام
 عليهم السلام اما ان كان الخالف الحق يعني ابا في ان وجد مطلقا للفرق في اذلة اذلة الخالف من المفسر الى الواقع والغالب انتهى ثم
 انهم قالوا النظر في تلك الارض في الامام وقال بعضهم على هذا الكلام هذا مع ظهور الامام وفي حال الغيبة يخفى بها من كان
 به بسبب شرقي في الشراء والارث ونحوها لانها وان لم يملك وبها كونها لجميع المسلمين الا انها مملوكة لانا في المفسر ويجب
 على الخراج والمفسر وبه لا يملكها الجواز ولا يجوز جدها ولا منعهما ولا الضرب فيها الا باذن في الامتناع ولو لم يكن عليها بد
 ففقدت كلام الامتناع فوقف جواز المصروف عنها على اذنه حيث حكموا بان الخراج والمفسر منوط براه وهما كالعوض من المصروف
 اذا كان عوض منوطا براه بكل ارض يبيع احد ملكها بشراء وارث ونحوها ولا يعلم ما ادعاه بقرعة به كذلك الجواز وسدده
 على المفسر في المصروف فان لا يرضى منه براه يمكن ملكها بوجه منها احباؤها منتهى ما يشترطها بشرا لا يرضى منها من بناء وقرعة ونحوها
 كما يشترط وما لا يملكه لاحد فهو للمسلمين فاطبعا الا ان ما يولد الجواز بغيره فاسعها وخارجها يجوز لنا ولغيره في الشراء وغيره من
 الاشياء المملوكة باذن اقتضا عليهم السلام في ذلك وقد ذكر الامتناع ان لا يجوز لاحد جدها ولا منعهما ولا الضرب فيها الا باذن
 بل انفق بعضهم الاثبات عليه وهل يوقف المصروف في هذا القسم منها على ان الحاكم الشرعي ان كان حقا من مفسر في وجهها بناء
 على كونها من المصروف ومقتضى البهنا هو اعظم من ذلك لظاهره لك وحيث لا يجب عليه صرف حاصلها في مصالح المسلمين
 من عدم الفسخ امرها الى الجواز اما جواز المصروف فيها كما ان كل احد من المسلمين فيصير حيا لم لا يرضى على ثلثه لان المسلمين

فالمفسر الذي
 كذا في بعض
 المصروف في الجواز
 هو ما في الجواز
 وبسطه في الامام
 غيبته في الجواز

[illegible]

في كتاب الامانة

ذلك مع كبر اجسامها وشدة قوتها ومنعت من حملها خوفاً من الضيق عزاء حتمها الا انما مع ضعف جسمها لم يخف الوصل اليها
وجعلوا على حملها ما يودي من مباسر انما عرضت على قسطنطين والارض فاستغنى من حملها والارض ان معنى العرض والاباء ليس هو
ما بهم بل اهل الكلام بل الملامة في شأن الامانة لا محالة الجاهل والعرب يقولون سالك الريح ومخالبة الملامة منعت من الجوارح والاحتيا
هو ليس عن حاله بل عن جسد بذكر الجواب والشوال ونقول ان فلان بكذبك على الجاهل وقال بجهانه فقال لها ولان من اتينا طوعاً او كرهاً
انما طاشقن وخطاب عن بغيركم لا يقع فالامانة على هذا ما اودع الله سبحانه السموات والارض والجبال من الدلائل على وحدانيته و
دوينة قاطعة على الانسان الكافر فكلها ومجدها الطلوع ويرجع اليها من الملامة بالامانة الطاعة التي هي التمسك بالامانة والاحتياط بغيرها
بعضها اسندها هذا الذي يرمي بطلب الفعل من الخفاء وراودة صديق من غيره ومجدها النجاة من فيها والامانة من غير ذلك منها ومنه في الامانة
الامانة من حملها التي لا يودها ولا يرضى عنه بل يكون الابداء عنه بل انما يمكن ان يباينها في العلم والظلم والجحالة والجهالة والضعف والفاقر
ما قبل ان يباينها في خلقها فلهذا الاجرام خلقها فلهذا قال لها ان قد مررت من بينه وخلفت جنة لئلا اطاعني فيها وانا انظر في
فلان من مستقرات على ما خلفت الانجيل من بينه ولا ينبغي ثواباً ولا عقاباً ولا خلق آدم قد عرض عليه مثل ذلك ففعل وكان ظلوها لنفسه
بطلها ما شق عليها جهنم بوحا من عاقبة السناد من قبل ان الملامة بالامانة العقل والتكليف وبغيرها عليهم احسانها بالامانة
والاسناد دهن وبابا بين الابداء الطبيعي الذي هو عدم اللهاية والاستعداد وبجل الانسان في بليته واسنادها لها وتكون ظلو
جهنم كما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوية وعلى هذا يحسن ان يكون على الحمل عليه فان من فوائد العقل ان يكون مهمتها
على القويين حافظاً لها من الضيق وعما في الحد ومظم منصوص التكليف فعملها وكسر في نعمها والتأجيل ان الملامة بالامانة اداء
الامانة من حيثها نزل او قبلها ونصيحته الابداء على احد الوجوه المتعددة والافان من الملامة بالامانة والامانة والامانة والكبر في
حملها انما لها بل بغير الملامة بالامانة ان يكون قد وردت الاخبار الكثيرة في ذلك وودنها في كتابها الامانة وعبرها من كتابها
الانوار كما يدل عليه هذا الخبر وقد روي ما ساند من الوصايا قال الامانة الولاء من دعائها بغير حق كقولها حتى يبرهنها
هي الامانة والامر الذي عرضت على السموات والارض والجبال فابين ان يحملها قال بين ان يدعوها ويضيقها اهلها و
اشغف منها وحملها الانسان الا ان كان ظلوها جهنم ومن السادة في الامانة الولاء والامانة بالامانة ابوالشروع والمنا في
الانارة هي الولاء بين ان يحملها اكثر من حملها الانسان والامانة ابوفلان ومقابل على ان الملامة بها التكليف ما روي ان علياً كان اذا
حضر وقت الصلوة يلهي نفسه بغيره فيقول فيقول الله على السموات والارض والجبال فابين ان يحملها واشغف
منها وما قبل على كون الملامة بالامانة المعروفة في نفي البلافة في جملتها وصداها للشهوات ثم اداء الامانة من عند رباب من ليس
اهلها انما عرضت على السموات والجبال والارض والسموات والجبال ذات الطول الممتد فلا طول ولا عرض ولا اعظم منها ولا اضعف
شي بطول او عرض او قوة او عز لا تستحق ولكن اشغف من القوة وعقلها ما جهل من مواضع منتهى وهي الانسان ان كان ظلو
جهنم وعملها اذ انتم سئل من اجل بيت الى اجل يقول اني في ثوباً فيطلى في الترتيب فيكون عند مثل ما يجد له في الترتيب
يعطى من عند قال لا يبرهن هذا ولا يبرهن نفسه ان الله عز وجل يقول انما عرضت الامانة لادب والحق ان الجمع داخل في الابداء بحسب
بطونها كما قبل ان السناد بالامانة التكليف بالعبودية لله على وجهها والمغرب بها الله سبحانه كما ينبغي لكل عبد بحسب استعداد
لها واعطاه الخلافة الالهية لاهلها ثم قبل من لم يكن من اهلها لاهلها وعدم اداء من لاهلها نفسه ثم سائر الكافة والامانة
على السموات والارض والجبال انظر الى استعداد دهن لذلك وبابا بين الابداء الطبيعي الذي هو عدم اللهاية وبجل الانسان
اباها على انها من غير استعداد اكثر على اهلها ومع نفسه بحسب وصفها بعينها والاعلى هذه معانيها التكليف وكل ما روي
فيها وبها في مقام جميع هذه الحقائق كما يظهر عند التدبر والتوفيق من الله سبحانه في السبل المرفوعة من الله سبحانه في الجواب
المقابل العكس في حيث سئل عن تفسير هذه الابهة لم يكن عرض في المنفعة على السموات والارض والجبال يقول مبرح او دليل بوجوب صواب القول
واقام الكلام في هذه الابهة مجازاً وبعبارة الابداء من عظم الامانة وشدة التكليف بها وشدة على الانسان وان السموات والارض والجبال
لو كانت مما قبل لابت حل الامانة ولم يؤد مع ذلك حتمها ونظر في ذلك قوله تعالى فكذلك السموات يفتقرن منه وينشق الارض ويخرقها
هكذا معلوم ان السموات والارض والجبال مجاز لا مرفب الكفر من الايمان ولكن المصنوع في ذلك اعظام ما فعل المخلوقون ونفوذ
بهذا القول وانهم يبرهنون من الكفر بالله تعالى وانهم من عظم حمارهم وما قبل باعناوه على السموات والارض والجبال وان الورق
كذلك وكان الكلام في معناه ما جاء به المترجم مجازاً واسناده كما ذكرناه ومثل ذلك قوله تعالى وان من امة الا نبعث فيها رسلنا بالبينات
ان الملامة لاهلها لا حيل فيمنع او يمنع او يجرى ويؤمل واما الملامة بذلك فليعلم الورق في معصية الله تعالى وما يجب ان يكون العبد عليه من خشية
الله وتوحيده في ذلك يقول في نظرها ذكرناه ولو ان فلان سبب به الجبال الابهة بين بهذا المشكل من جلاله والقرآن وعظم قدره وعلمه
طاعة لو كان كلامه يكون بها هذه وهو صنف كان بالقرآن لعظم قدره على سائر الكلام وقد قبل ان الحق في قوله انما عرضت الامانة لادب
على اهل السموات واهل الارض واهل الجبال والامر بغيرهم عن اهل الموضع بذكر الموضع وبعبارة ما سئل الله تعالى واسأل الخضر الذي كان
ينزل في اهل الموضع واهل الموضع كان عرض اهل السموات واهل الارض واهل الجبال من خلق آدم وبغيره وبين التكليف لما كلفه
آدم وبنوه فاشغف من الغربة عند استغنائه من قاطعوا فكذلك الانسان فخره من حيثها لاهلها على ما كانت اهلها هي ابو جبر

في الايمان والادب

وعلى بابها وكما تكلف المني وصفناه ونقوم من احسن الحديث الذي بين الالام من حجاب شملوا به من بعض الاحياء وعلمت
الافان من الولاية الامر المؤمنين واما عن شغل خلق آدم على السموات والارض والجنال لما نزل بها على شروها فبين من جعلها على
ذلك خوفا من ضيق الخلق بها وكلفها الناس فكيف هو ادم بوقد اكتم حقه انتهى واولا اذ عرفت هذه المعاني واخطت بها حقا ساجا يمكن
حل الخبر على ان المرد مطلق التكليف واما خصة الولاية بالذكر لانها هي المدة في التكليف الشرطي في حقها بابها وصونها وحفظها والله علم
الثالث صعب الالهي سورة الاضام وعما ولدك لعم الامن وهم من تون وفي الحلب سورة الذين امنوا ولم يلبسوا اليها انهم بظلم معناه
من قوله تعالى وصدا يوبى وما اوجب عليهم ولم يخطوا ذلك بظلم هو الشرك من ابي اسر وكن للفسين ودوى من ابن الحباشة قال لم
لنضع فله سبحانه ان الشك ظلم عظيم هو المردى عن سلطان وحده ودوى من ابن مسعود قال لما نزلت هذه الاية شق على الناس
فالوا رسول الله واتباه بظلم نفسه فقال ان الله ليس الذي يفتون لم يفتوا الى ما قال العبد المتعالم بان لا يشرك بالله ان الشك ظلم
عظيم وقال الجناني والبطي يدخل في الظلم كل كبرية مجتازا بظلم الناس ان لا يفتون من الله بحسن الثواب والامان من العقاب في كل
اي محكوم لهم بالاهداء الى الحق والدين وبذل الى المحنة انتهى واختلفنا وبها في اخبارنا فاضل بصبر عن ابي جعفر قال قلت لابي عبد الله
وكما يلبسوا اليها انهم بظلم معناه ان الله عز وجل لا يظلم احد من خلقه قال نعم بل الله عز وجل لا يظلم احد من خلقه قال نعم بل الله عز وجل لا يظلم احد من خلقه
ومن يعقوب بن شعيب عنده قال لا يظلم احد من خلقه قال نعم بل الله عز وجل لا يظلم احد من خلقه قال نعم بل الله عز وجل لا يظلم احد من خلقه
حلف في الخبر على جميع ما يخرج من الدين ويكون شخص من الولاية لاهل العدة والاهم واختلفت فيه بين المسلمين فله وهو الملتزم كبريات
المشقة فالصبر واجمع الى الرجل الذي خلط ولا بد لحي بالباطل وبغضها فافهم واجمع الى الايمان الملتزم في الاموس ليس عليه الامر
بليس خلطه والبس غفلة ولم يلبس من ملبس مشبه والتشبيه القاطع والندب ليس ولا فضل ملبس انتهى ويظهر من الخبر انه في الملبة
على من اوجبه وقال بعضهم الملبي بكرهه ومكون اللام اسم الله والمراد ان قوله بلبسوا من قبل الحكيم فان الخلط اكد للبس وعلم له
ولا يخفى بعد **الرابع** حسن الالهي سورة القابن هكذا هو الذي خلقكم فكم كافر منكم مؤمن والفسيد اقام من المشايخ
اكان في محضهم عليهم السلام هكذا او قل بالمعنى من الراوى وشك هذا الخبر بينه وبين الاستدلال واخر الباب مع زيادة موافقا
لما في المصاحف فالظاهر انها من المشايخ وبذل ما قدم الكافر لاهلهم كثر والمعنى انه يصبر كرا او في علم الله انه كافر والظاهر ان
قوله بلبسوا من قبل الحكيم لانه لم يكن من مؤمن ومن لا يؤمن فكيف عند خلق الاجاث وعلى هذا يفرع عن قول
الخبر ويمكن ان يفرع على بناء الفضيل فالمراد بالخلق خلق الاجاث فالعنى انهم خلقكم كان بعضكم كرا وبعضكم مؤمنا
لا يمانه في المدة والذبا بالغرض جمع ذرة صفات الله ما من منها بون جنة شجرة ويطبق على ما يروى في شفاع التمسك اذ من الكفر فليس
في صلبهم او من كرههم لجزء من صلبهم وان خرج من صلبهم الميثاق كما سبنا في كتاب الايمان والكفر وان احل ان يكون الميثاق
مزين قرة من كرهها والصلبة قرة بعد خروجها **الخامس** يجوز يوفون بالتد **السادس** قال الاموس من تد على نفسه يندب
تد ذنوبه وذا اوجب له التد ما كان وعاد على شرط وما ذكره من تد ذل الالباء بالتد بولاء في عالم الاجاث بما اوجب على
من الاله النبوي الائمة صلوات الله عليهم في الميثاق بطن من بطون الاله فلا يمان في ظاهره من الوفاء بالتدود العفو المصطفى في الشرعية
وما ورد انها نزلت في تد ذل البيت عليهم السلام المصطفى لسانه الحسين عليه السلام كما رواه الصدوق في مجالس خبره ويمكن ان يفرع
المراد بالتد مطلق العفو مع الله ومع الخلق ايضا وخصوصا سبب التمدد لا يصبر سببا مخصوصا بالحكم والعفو واكثر في هنا بذكر الائمة
لكنها الغرض الاخرى بوقد ان سابق الاله مؤمن لانه مطلق الابرار وان كان المصطفى الاصل منها الائمة الاطهار واول سببا في
البار وبذكره عن محمد الفضيل باختلاف في اركان التد فقلت فله يوفون بالتد قال يوفون لله بالتد الذي اخذ عليهم في الميثاق
من ولا يمانه انما سطر واخفا محل **السادس** اس **السابع** يجوز كاهل الاله في المائة هكذا ولو ان اهل الكتاب امنوا وافقوا اكثر
عنه سببا انهم ولا دخلناهم حيات النعم ولو انهم في اموالهم وبنوا لا يجبل وما انزل اليهم من ربهم لا يكون من قوتهم ومن تحته
اجلهم واما في التوبة والاعمال فله خبر بها لفظا واذا عرفنا منها من الميثاق بالرسول مع خبره لك والاهتمام باحكامها وما
انزل اليهم بل جبر من اركب التوبة فانها من حيث انهم مكفون بالايمان بها كالمثل اليهم في القرآن وقوله الولاية الظاهر في الخبر ان
اليهم وعلى الثاني ظاهرا ان الولاية داخلها انزل اليهم في القرآن بل اكرم بها كما مر وهو نفس كذا تد انزل اليهم فان اقامه القرآن
ومع لانه الولاية الائمة عليهم السلام لانهم يحاطون له والعالمون بمعناه وعلى الاول ايضا صحيح ان تد الاله الرسول واهل بيته
داخلها انزل الله على جميع الرسل كما ورد في اخبار كثيرة وعلى هذا الوجه يمكن ان يكون تفسير الائمة التوبة والاعمال ايضا واما الا
من قوتهم ومن تحت ارجلهم فضيل المعنى لو سمع عليهم ان اذ انهم بان يهتف عليهم بركات السماء والارض وبكرتهم في الامم وفضلهم
او يروى انهم انما هذه الظاهر فيقوتها من اموالهم وبنوا لا يجبل وما انزل اليهم من ربهم لا يكون من قوتهم ومن تحته
عائز في السجدة وما يستنبطونه باحكامهم من المصروف فيلزم فيلزم الايمان الى تمامه قال عله الذي اخذ من
بأخذ **السادس** صعب على المشوق فلا استلهم عليه احر الائمة في القرني **السابع** فذكر الكلام في هذه الاله وانها نازل
في مودة فم عليهم السلام وفدا عن هذا القولون ايضا بذلك قال البيضاوي خلا استلهم عليه على الاخطاء من الميثاق والاشا
اجرا فقامتكم الائمة في القرني ان نود في القراني منكم او نود وافرأى من قبل الاستثناء منقطع والمعنى استلهم احر اخطا

في الخبرين من علة او نادر من خبرين
فقد ثبت عن شيخنا من هذا الوجه كبر
ابن القاسم في قوله الله عز وجل الذين امنوا
بليسوا اليها انهم بظلم معناه ان الله عز وجل لا يظلم احد من خلقه
ولا يخطوا ما ولا يظلمون ولا يظلمون
بأن الله عز وجل لا يظلم احد من خلقه
عن جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله
ابا عبد الله عن قوله الله فكم منكم مؤمن
كافر قال عله انهم بظلم معناه ان الله عز وجل لا يظلم احد من خلقه
اكرمهم به يوم القيمة اخذ عليهم الميثاق
في صلب ادم وهم قد **السادس** اس
عن جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله
عن محمد الفضيل عن قوله الله عز وجل
جل وعز يوفون بالتد الذي اخذ عليهم
من الاله النبوي الائمة صلوات الله عليهم
شاذان عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله
عنه عن ابي جعفر في قوله الله عز وجل
لو انهم امنوا التوبة والاعمال وما
انزل اليهم من ربهم لا يكون من قوتهم
فلا الاشرع عن علي بن محمد عن ابي عبد الله
عن مشور عن زرارة عن ابي عبد الله بن جابر
عن ابي جعفر في قوله الله فلا استلهم
بمن الائمة في القرني قال الله الائمة
(الحسين بن محمد)

ملفوظات

[illegible]

فانکا و مائزل

(وہذا الامت)

في الايات والآيات النبوية

القرآن بما فيها والآيات النبوية على ما في الكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب تكبرها كبد هو خير مما يجمع من كلام الله تعالى
 الى الزيادة وهو من ذلك على ما في الخبر يجمعون على معنى ذلك فخرج المؤمنون وخبر ما يجمعونها في الحابلون وقالوا النبي
 بل فضل الله هو القرآن وفضل الله هو الاسلام وفضل الله هو الاسلام وفضل الله هو الاسلام وفضل الله هو الاسلام وفضل الله هو الاسلام
 على ابي ابي له ودوى ملك الكبر من اوصاف الخ من عباد الله روى عن ابيهم باسناد عن ابيهم في قوله تعالى يا ايها الناس اذ
 جاءكم موعظة من ربكم وسمعوا لما في الصدور وسمعوا لرسول الله والقرآن ثم قال فلهم باعده فضل الله وفضل الله وفضل الله
 بذلك فخرجوا قال فخرج شيعتنا هو خير مما اعلوا اعداؤنا من النصارى الفضل الاول على ما في خبر المشركين كاذبة فتر فضل النبي
 والقرآن لا يجمع عليهم السلام او غيرها باهم جميعا فانهم فضل الله وفضل الله وفضل الله وفضل الله وفضل الله وفضل الله وفضل الله
 ذكرهم لبيان فضل افراد الفضل والرحمة فان وكما في الخبر اعظم الله على العبادكا وروى في احاديث كثيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 عن النبي صلى الله عليه وسلم هو الاول في الدنيا والآخرة من بعد الله تعالى من بعد الله تعالى من بعد الله تعالى من بعد الله تعالى من بعد الله تعالى
 اسماء هذه اليوم الفصل كان معناهم كذا في اكن النسخ وليس في النص وكان ثمة زيد من المشايخ وقال البيهقي في فضل النبي من
 الباطل والحق من المثل بالجزء او فضل الرجل على ما روي واما ثمة معناهم وقت موعدهم يوم لا ينفذ بدل من يوم الفضل وفضلها ثم
 اظهر لما دل عليه الفصل مولى من ذرية او غيرها عن مولى او مولى كان شيئا من الاغنياء وهم لا ينفذون الفضل مولى الاول باعته
 المعنى لا تمام الا من ربح الله بالنعمة عنه وقبول الشفاعة منه وحمله الى مع البذل من الزوائد والنسب على الاستثناء انتهى في قوله
 نفسه الامن ربح الله استثناء من المولى الاول من الله الذي كذا في اكن النسخ وافراده مولا فخره من وفي بعض النسخ الذين في
 الموضوعين كما في تفسيره من العباس وبنه وانا والله نفي عنهم وفيهم عنهم للشعب الاما في النسخ والاشياء كالاشياء
 وبها اذن واعية في سورة الحاقة انا لما خلقناكم في الجاهلية فضلناكم بذكركم وبها النسخ وذكر هذه الاية في خبر المؤمنين
 ما قد اجمع عليه المفسرون قال ابو جعفر اذن واعية من شأنها ان تفي بمحفظ ما سمعت به وكما تضمنه ذلك العمل على ما حفظه في فضل
 عند وعنده وما حفظه في خبره عندا وعنده كقولك وعنده المشي في الطريق وعن النبي صلى الله عليه وسلم عند نزول هذه الاية سئل
 الله ان يجعلها اذنك ما على قال على ما نسبت شيئا بعد ما كان لي ان اخشى ان يذل من يذل اذن واعية على التوحيد والتكبر في
 الايمان بان الوعاة منهم فله ولتويع الناس بقله من يهيئهم ولله لا على الاذن الواحد اذ وعط من الله في السواد
 الاظم عند الله وان ما سواها لم يبال بهم وان علوا ما بين الخافين انتهى ونحو ذلك روى ذكر الرازي في تفسيره وروى في
 العباس في تفسيره ثلثين حديثا عن الخاتم في قوله هذه الاية من فضل السلام تذكرها واحدا وروى ما رواه باسناد عن جابر بن
 ابن جعفر قال جاء رسول الله الى مكة وهو قنبر فزال فقال با على نزل على هذه الاية وبها اذن واعية واتي شريك رقي ان
 يجعلها اذنك الله اذن على الله اذن على فضل روى في الكشف الخ من قوله طهر عن المشايخ في تفسيره برضا
 قال لما نزلت هذه الاية وبها اذن واعية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سالت الله ان يجعلها اذنك ما على قال على ما نسبت شيئا بعد
 ذلك وما كان لي ان اخشى روى في التفسير عن الثعلبي ابن المغازي في قوله روى في التفسير عن المصنف باسناد عن ابي عبد الله
 في قوله وبها اذن واعية قال وعنده اذن امر المؤمنين ما كان وما يكون وقال ابن شهر آشوب في كتابه روى ابو بصير في الخبر
 عن عمار بن علي بن ابي طالب عن ابي ربيعة والواحد في كتابه روى في الخبر عن ابن شهر آشوب في كتابه روى ابو بصير في الخبر
 ابي طالب واللفظ له قال علي بن ابي طالب روى رسول الله صلى الله عليه وسلم في من عينك ولا اضيبك وان شئتم فوفى في الخبر
 في رواية ربيعة وان اهلك ونفى حق على الله ان شئتم ونفى نزل وبها اذن واعية وذكر المفسر في اخباره روى في الخبر
 على ما روى في الخبر عن ابن ابي عمير ولا اضيبك وان اهلك ولا اجفوك ونفى حق على ما روى في الخبر عن ابن ابي عمير
 الرازي في الخبر عن ابن عباس في ما في الخبر في قوله روى في الخبر عن ابن ابي عمير في قوله روى في الخبر عن ابن ابي عمير
 واعية اذن على من ابا فرقة قال النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الاية روى في كتابه روى في الخبر عن ابن ابي عمير في قوله روى في الخبر عن ابن ابي عمير
 والبيان عن الثعلبي من موقوف من ابن عباس من النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت وبها اذن واعية قلت الله اذن على ما سمعت
 بعد الاخرة ومن سمعت جابر بن عبد الله روى في الخبر عن ابن عباس من النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت وبها اذن واعية قلت الله اذن على ما سمعت
 ما على انتهى في قوله روى في الخبر عن ابن عباس من النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت وبها اذن واعية قلت الله اذن على ما سمعت
 وبها اذن واعية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سالت ان يجعلها اذنك ما على قال على ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سالت ان يجعلها اذنك
 سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم روى في الخبر عن ابن عباس من النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت وبها اذن واعية قلت الله اذن على ما سمعت
 سالت الله ان يجعلها اذنك ما على قال على ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت وبها اذن واعية قلت الله اذن على ما سمعت
 مروي عن ابن عباس في الخبر عن ابن عباس من النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت وبها اذن واعية قلت الله اذن على ما سمعت
 قوله ان نفى نزل هذه الاية وبها اذن واعية قلت الله اذن على ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت وبها اذن واعية قلت الله اذن على ما سمعت
 واخصاصه من بين سائر احاديثه بذلك ولا يريب ما قلنا ان فضل الانسان بالعلم وان العلم في الخلافة هو رتبة العلم
 والتميز العلم والآيات والاحاديث والنوازل في ذلك فثبت ان العلم بالحق هو سائر احاديثه وآياته لا يجوز ان يفضله غيره

أحسن مهران من عبد العظيم
 الحسن بن علي بن ابي عمير في خبره
 عن هذا الشام قال في الخبر
 الطريق في ليلة الجمعة فها ليلة الجمعة
 قرأنا فخرات اليوم الفصل كان معناهم
 اجمعين يوم يصيرون من مولى شيئا
 هم ينفذون الا من ربح الله فقال ابو عبد الله
 نحن والله الذي ربح الله ونحن والله الذي
 استثنى الله وكما نفي عنهم
 مهران من عبد العظيم في خبره
 بن سالم عن جابر بن عبد الله في خبره
 اذن واعية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (احمد بن)

فِي الرِّيَاسَةِ الدَّائِلَةِ فِي

[illegible]

7 أمير المؤمنين

الحسن بن محمد

[illegible]

(مختصر)

في الايمان بالله المسمى

المؤمنين لا ينافي هذه الامانة بالسلطان بها وكذا التعبير عن اى يكون الكفر لا ينافي اذ هذه الامانة المسمى
حيث غصب الخلق من دعى الناس الى القتال ومنهم من الغشوا لان ما جرى من هذه الامانة الغش والخرج من الدين كان سببه
كان خارجا من دعى من غش بالحق الظاهر بانواع المصالح وعدم مبالاة بالدين ظاهر وباطل **السبعون**
من اجل هذا اوقاد من علم انكم من مشايخ ذكر الصلوات في كل يوم وكان بانوا بدليل على بطلان اسماها والهمم للعبادة
بان يشنوا ان لها مدخل في خلق من اجزاء العالم فتشقى بها العبادة وبديل على من كتاب نزل من قبل هذا حتى الظن وانارة
من علم على وبقيته من علم بيئت عليهم من علوم الاولين هل فيها ما يدل على اسماها للعبادة والامر بها وقال الطبرسي في اى
جنته من علم يؤمن من كتب الاولين وبديل اى خبر من الانبياء وبديل هو الخطا اى كتاب مكتوب فيل خاتمة من علم او ثمر ببر والمعنى فها نوا
احتك هذه الامانة لعلها دليل العقل والثابت الكتاب والثالث الخبر المتواتر فاذالم يمكنه شئ من ذلك فلهذا وضع بطلان دعواه
انتهى في قولنا ذكره قريب مما ذكرنا في علوم الانبياء مخرونة عندنا ومباينهم عليهم السلام فالبس من علومهم في الكتب التي
منهم **الثالث والسبعون** منيع على الشبهة اى هو من دوى النام اشار الى ما ذكره في خبر الحقيقة الشريفة وما
حقق ابراهيم في تفسيره في نفسه في قوله تعالى وما جعلنا الرويا التي ارسلنا الا لآفة للناس في نبيهم وكان قرويا فضعده من حيث
ذلك ونحوه مما شهد به فآثر الله تعالى وما جعلنا الرويا التي ارسلنا الا لآفة للناس في نبيهم وكان قرويا فضعده من حيث
بني امية ثم حكى الله خبره ليس فقال واذللك للملكة اسجدوا لآدم فبهدوا الى ابليس قال اسجدوا لخلق طين الى اخر الايات انتهى
قال الطبرسي في الاوائل التي ذكرها في تفسير الرويا وثالثها ان ذلك رويها رها النبي في منام من قرويا فضعده من حيث
فناء ذلك واقتم بردها سهل بن سعيد عن ابيان النبي في ذلك وقال انه سمع جديا ذلك ضاحكا حتى مات ودروا به
بنا ايضا وهو المروي عن ابي عبد الله وابي جعفر عليهم السلام وقالوا على هذا الاول ان الشبهة المعنوية في القرآن هي بنو امية
الله بغلبهم على مقامهم فلهذا في تفسيره اقول فظهر ان فتنه عبود الملكة لآدم وامتناع ابليس منه وان كانت مذكورة في مواضع
كثيرة من القرآن كالطرفة وطه والاعراف بنو اسرائيل والكهف فالمراد هنا ما ذكر في بنو اسرائيل ايضا لها بانها الرويا التي ذكرنا
بنطبق تفسيره عليه فابدا لالطبا في ومنه يظهر وجه لذكر ان النص في القرآن كخلاف موارد ذكرها انهم ابو بكر لا ينبغي ذلك
وهذا مما نرى في بنو امية عبارة عن عمن ومن بعده الى مروان بن محمد قوله اظفر اى حجة وانتهى تاسي اى يسلي بر
القرآن هو قوله واذللك الى اخره قال الجمهور في قطع الامر بالقطع قطا عطفه وقطع اى شديد شنيع جاد والمقدار وكذلك قطع
الامر فهو مقطع وقطع الرجل على ما لم يستم فاعلى تل بامر عظمه وقال سببه تاسية اى تبه والاسوة بالضم والكسرة بالتسوية
المر من بغري بن ابي اسير اى امرت اى فبجود آدم فلم اطع على بنا المعقول فلا يخرج النفي للشبهة اذا امرت على بنا والخطا طيب المعلوم
فلم قطع على بنا والجهول ولا يفتي تاسي لالطبا فان الشيطان اى من عبادة آدم حسدا وتكبرا لان جهدا فخلقوا للطن وانهم
ابو اعطى على بنا حسدا وعقوا لان يكون مثله واحدة مسلطة عليهم ولا يكون لهم نصيب فيها وتكون غلامه مختصة بغيره
سبيل **السبعون** منيع فذكرنا في الاصل من الخبر والابنية كانت غافلة في المصاحفة هنا موا
كما وانا الله اطعموا الله والطعموا الرسول الا بدلا من هذه الابهة كلاها في سورة النافين وطاعة الله والرسول وان كانت
محبس المظن فانه لكان اما مودة نزولها الولاية او بين ما هو الاصل والعبادة فيها فان طاعتها بكن الاول لا يبرهه موقولا
لا يعلم طاعتها الا بها والمحافظة للشريعة التي بها تعلم ما عليها في الامر الذي جميع ما جاء به الرسول هو الامام فذلك ولا يبر
وهذا الغرض سبب الهلاك ولذلك قاله اما والله اما بالانقيص كماله استفتاح من كان بملك لانهم كانوا ما من بيننا بولا بديننا واولا
صلوات الله عليهم باختيار انبياءهم وبمجان ان يكون ضمير لا ينشأ ملاملا ولا وصياا المتفدين ايضا والاول اظهر ما خرج رسول
الله صريحا لان لا بد من نزول الولاية لانه لا تارة فكلما اكل حجة عليهم في ذلك في يوم الغدير خبر من البو اطن التي لا تخص الله تعالى
من جشاء بالصلوات والالطاف الخاصة من اسماها والمراد بالفضل المستغنى ولا يبر على الامانة عليهم السلام والذين القوم
العبادة في الولاية **السبعون** منيع على المشيئة بسنده الاول هو بسنده الثاني وهو ان كان من مراتب
الثاويل فهو مرقى باسانيد حجة في تفسيره على بن ابراهيم وبشر معلقة هو الذي يهتدى منها وهو الامام الذي قد غاب فلا يقبض منه
العلم اذ في ظهوره والفضل المشيد هو الموضع وهو مثل الامر المؤمنين والافضل من عليهم السلام وهو قوله يظهر على الدين قال الكا
وفيك بزمطة وفرض من مثل الامانة مستكشف فالفرض عليهم الذي لا ينفى واليه عليهم الذي لا ينفى وروى الصدوق
في كتابه في الاجابة اسنادا عن ابي بصير في قوله تعالى فاعبد الله فاعبد الله عن قول الله عز وجل وبشر معلقة وقصر شيئا في البئر المعلقة
الامام الصامت والفضل المشيد الامام الثاني وروى ايضا في الكتاب المذكور باسناد عن صالح بن سهل انه قال امر المؤمنين
هو الفضل المشيد البئر المعلقة في قوله ولدا ماعطى من الملك ثم قال وقال محمد بن الحسين ابي خالد الملقب بشيولة
بشوة معلقة وفرض من مثل الامانة مستكشف فان طاعوا الفضل المشيد منهم والصلوات الملقاة لا ترف وروى محمد بن
فرض جاشا مثله وروى صاحب كتاب بحجج المناب باسناد عن الصادق عانا الفضل المشيد رسول الله والبئر المعلقة على قوله

في الخبر من هذا محمد بن ابي جعفر
حيث صالح من ابي جعفر قال سئل ابا
جعفر عن قوله تعالى اني بكاب من هذا
واثارة من علم انكم من مشايخ
الرواية والابج والاثارة من علم انكم
بذلك علم وصحة الانبياء الحسين
محمد بن محمد بن ابي جعفر
قال صاحب الحسن بن علي بن ابي
الله بن ابي جعفر بن ابي جعفر بن
افطمة بن ابي جعفر بن ابي جعفر بن
براد بن ابي جعفر بن ابي جعفر بن
الابليس بن ابي جعفر بن ابي جعفر بن
فلم يظن ان الامانة في العلم في
صحيح في الخبر من ابي جعفر بن
الحسين بن ابي جعفر بن ابي جعفر بن
من قوله فيكم كافر منكم مؤمن فقال الله
الله عز وجل ايمانهم هو الاثارة وكرهها
بهم الله الله عليهم بالمشايخ في حديثه
عليهم السلام وسئل عن قوله الله
الطعموا الرسول فان وكنتم فاقا على رؤسنا
البلاغ المبين فقال انا والله ما هلك
كان بملك وما هلك من هلك حتى يؤ
فاثنا الا في الزلزال ولا يجوز دعنا
وما خرج رسول الله صلى الله عليه
الامر من الله تعالى في قوله تعالى
منهم **السبعون** منيع في خبره
نبا وروى عن موسى القاسم بن ابي جعفر
جعفر بن ابي جعفر بن ابي جعفر بن
وضوح مشيد في البئر المعلقة الامام
الصلوات والفضل المشيد الامام الثاني
رواه محمد بن محمد بن ابي جعفر بن
جعفر بن ابي جعفر بن ابي جعفر بن
(علي بن ابراهيم)

في الايمان والالتزام

منا ان لا تفعل مثل هذا من غير ان يهدي من شاء انت ولينا فاعرفنا وان خبرنا من واكتب لنا في هذه الدنيا
حسنة في الاخرة فاما هذا اليك قال هذا ليس من غير ان يهدي من شاء انت ولينا فاعرفنا وان خبرنا من واكتب لنا في هذه الدنيا
بما اننا يؤمنون الذين يؤمنون الرسول الذي يهدي من شاء انت ولينا فاعرفنا وان خبرنا من واكتب لنا في هذه الدنيا
لهم الطيبات ويجزى عليهم ثوابهم في الآخرة لا في الدنيا كما كانت عليهم في الدنيا من اموالهم وعرضهم ونفسهم واولادهم
انزل الله في هذه الطيبات قول على سبيل الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
الصوتي وما سبب من العذاب المعنوي في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
الاشبه بالصوت في المعنوي في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
المتفق على المؤمنين والهاديات في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
الرحمات وما ادها الامام في طاعة الله المخلوذة منه فلا فترها في طاعة الله المخلوذة منه فلا فترها في طاعة الله المخلوذة منه
لهم في النجاة وروى الاخبار الكثيرة في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
في كلام الامام في المؤمنين بوجوه شتى في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
بحوز الغفران في العفو وسعت كل شيء في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
خامسة في عظمة العفو وسعت كل شيء في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
للمؤمن فيعيش فيها فاذن في الاخرة وجبت للمؤمنين خاصة كالمستحقين بها من غير ان يهدي من شاء انت ولينا فاعرفنا وان خبرنا من
انها تسع كل شيء ان دخلوها فادخلهم فيها الواسعة لانهم من لا يدخل فيها الا الذين آمنوا بالحق والذين آمنوا بالحق والذين آمنوا بالحق
يؤمنون الشرا في المؤمنين وبما ينجون من الايمان والحق والذين آمنوا بالحق والذين آمنوا بالحق والذين آمنوا بالحق
يلعبون الله ورسوله من بين هتاس في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
ويعطي الله ما يشاء وسعت كل شيء في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
الفتنة من تنقوا في الزكوة وتؤمن بها في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
اي يؤمنون به ويعتقدون بتوحيده الذين يهدى من شاء انت ولينا فاعرفنا وان خبرنا من واكتب لنا في هذه الدنيا
بما اننا يؤمنون الذين يؤمنون الرسول الذي يهدي من شاء انت ولينا فاعرفنا وان خبرنا من واكتب لنا في هذه الدنيا
لهم الطيبات ويجزى عليهم ثوابهم في الآخرة لا في الدنيا كما كانت عليهم في الدنيا من اموالهم وعرضهم ونفسهم واولادهم
انزل الله في هذه الطيبات قول على سبيل الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
الصوتي وما سبب من العذاب المعنوي في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
الاشبه بالصوت في المعنوي في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
المتفق على المؤمنين والهاديات في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
الرحمات وما ادها الامام في طاعة الله المخلوذة منه فلا فترها في طاعة الله المخلوذة منه فلا فترها في طاعة الله المخلوذة منه
لهم في النجاة وروى الاخبار الكثيرة في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
في كلام الامام في المؤمنين بوجوه شتى في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
بحوز الغفران في العفو وسعت كل شيء في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب
خامسة في عظمة العفو وسعت كل شيء في الايات الشايفه لا بعد ان يكون العذاب في قوله تعالى في صبيحنا شاء شاملا للثواب

॥

[illegible]

في الايات البينات المفسرة

الحصول المكاث والاطلاع على حقايقها وصفاها وما يوجب اخضاص كل منهما بما يخصه من كم وكيف واعيا ودنسها وما هي وما
سفر وعدة الخنزرة والسوة الاذكري للبشر الاذكرة لهم كلاد مع لنكرها وانكار لان ينذكر بها والفر والليل اذا برى دبر كليل يعني
ابيل و فرع نافر و حمزة وجعوت حفرة اذ برى على الخصى والخصى اذ اسفر انا لانها لا تحرك الكبر لاحد والبلابا الكبر على البلابا كبره وسفر
واحدة منها واما جمع كرى على كل الحافا فيعمله نزل الالاف كذا وكذا الحنف فاصفا بما صنفه جعلت على فواصح الجواز جواب القسم والبلابا
لكلا والهم مع من لا كبره على الكبر نذكر للبشر اننا رجال عا دت على الجمله اى كبر من عنده لمن شاء منكم ان يتقدم او يتاخر يدل من
البشر اى يذير المؤمنين من السابق الى الخراج والظف عند ولين شاء وخبر ان يتقدم في معنى قوله من شاء فليؤم من ومن شاء فليكن
كل من شاء كبره من هون عند الله مصداكاشيئة اطلق المفعول كالرهن ولو كانت صفة لميل اليه من الاضطراب اليه في ما هو
نفاها بما احسنوا من حالهم وقيل لهم المكثرة او الاطمان في جناح كبره وصفا وهو حال من احباب المؤمنين او صغيرهم في قوله بنات ثلوث
الجرمين اى بال بعضهم بعضا او يشلون عزم من حالهم كقولك نداء عيا اى هو ناه و قوله ما سلكتكم في سفر نحو ابرهكا نداء اى بين
المستولين والجرمين اجابوا بها فلو انك من المصلين الصلوة الواجبة لك ظم السكين ما يجب اعطاهم وكما نحو من مع انما تظن في شمع
في الابل طمع الشاربين فيه وكذا كذب يوم الدين اخره لفظه اى وكذا بعد ذلك كله مكثرين بالغير حتى انا بالبين الموت ومعدته
فانفعهم شفا عن الشافين لو شفعوا لهم جميعا لما لهم من المذكور معرضين اى معرضين عن الذكر بعضي الطرف او ما بعد ومعرضين حال
كآتهم من مستغفرة فرت من سورة شبتهم في اعراضهم ونفادهم عن سماع الذكر حتى نازروا من سورة اى سلبهم بذلك امرهم
ان يثوبن صفا مشرة فخر طيس بشر ونفادهم في ذلك انهم قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ان كل من جاء بكاب من السماء فيها من الله الى فلان انبع
مجد كذا دمع من انهم لم الايات بل لا يخافون الاخره فلذلك اعرضوا عن الذكر لا لامتناع ابناء الصنف كذا دمع من اعراضهم انهم
داى نذكره من شاء ذكره اى من شاء ان يذكرهم ذكرهم وما يذكرون الا ان شاء الله ذكرهم وشبههم هو امن القوي جنى كان على
داهل المغفرة جنى بان يفر عبادهم سيما المنع ان اخرجت تفسير الايات وما يربط بها ظن جميع الى الشاويل والوردى الى الابد فانه من غريب
الادبالات واصبها فاقول قبل ذلك الايات ذوق ومن خلقت وحيدا وجعلتكم امم لا يمددوا وبين يهودا وتمهت له تمهيدا ثم طبع
انا ان يدرك ان كان كايانا عينا ساءهم صعدا انهم فكر وقد فضل كيف قلتم ثم قل كيف قلتم قلتم بغيركم او برؤا سلكتكم
فقال ان هذا الاخر فتر ان هذا الاول البشر ساءهم صعدا انهم فكر وقد فضل كيف قلتم ثم قل كيف قلتم قلتم بغيركم او برؤا سلكتكم
احبابا تارخ وفذكر المفسرين انما تركت في الوليدة المغيرة وقبل ان كان ملقبها بالوحيد فشاء الله بهر نكاحا او ارادته وحيد الشراء او
من ابي كثره كان زينا وروا ان من النبي صلى الله عليه وسلم وهو بقرهم ثم السجدة فاقول فومر وقال لعبد سمعت من نكاح فاعا كذا ما هو من كلام الانبياء
والنبي ان له لخلوة وان عليه لطلوة وان اهله لشر وان اسفله لحنك وان له لعلو ولا يعلى فقال لفرش صبا والوحيد فقال ابن اخيه
ابو جهل انا اذهبكم ففقدوا ابره حنيا وكبريا اجملا فقام فناداهم فقال لفرعون ان محمدا مجنون فهدا بهموه فنجى ونزلون ان كانه
فهدا بهموه فنجى ونزلون ان كانه فهدا بهموه فنجى ونزلون ان كانه فهدا بهموه فنجى ونزلون ان كانه فهدا بهموه فنجى ونزلون ان كانه
ومو اليه ففرجوا بهم ففرجوا مستحيين منه فاذل الله انهم فذلت الخ ودوى على انهم برهم باساده عن عبد الله من بن كثير من النبي صلى الله عليه وسلم
ذوق ومن خلقت وحيدا قال الوحيد ولدنا ونا وهو زفر وجعلت له ما لا يمدد كذا قال اجملا الى الابد وبين شوقا الى احباب الذين شوقا
ان الله صلى الله عليه وسلم لا يورثهم ففهمته له تمهيدا ملكه الذي ملكته مهتدا ثم طبع ان انهم كذا ان كان كايانا عينا فاقول فومر وقال لعبد سمعت من نكاح فاعا كذا ما هو من كلام الانبياء
جاءد عا كذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ساءهم صعدا انهم فكر وقد فضل كيف قلتم ثم قل كيف قلتم قلتم بغيركم او برؤا سلكتكم
مهتدا ليوه الله صلى الله عليه وسلم ففهمته له تمهيدا ملكه الذي ملكته مهتدا ثم طبع ان انهم كذا ان كان كايانا عينا فاقول فومر وقال لعبد سمعت من نكاح فاعا كذا ما هو من كلام الانبياء
جسر قما امرهم ثم ادبروا سلكتكم فقال ان هذا الاخر فتر ان هذا الاول البشر ساءهم صعدا انهم فكر وقد فضل كيف قلتم ثم قل كيف قلتم قلتم بغيركم او برؤا سلكتكم
ساصبه شعرا الى الايات من ترك اننى واول فذرفت مرارا الى الابد فاذننت في قوم منى فخرى في امثالهم الى يوم القيمة فظا هرلك
الايات في الوليد باطنها في الرقيم الشقى السعد الاول كان معا صفا في النبوة والثاني في الوليد وهما متلازمان ونفى كل منهما
جسوم نفى الاخرى فلا ينفى في هذا النادر يكون السوة مكبة مع ان النبوة في اول بعثه اظهر ما من وصبره قال اول من يؤمن
في دبا جنى فهو الوصى بيك وخليفته اى كذا وكذا عليه الاحبار الكثرة الواردة في الطرفين فيقول ان يكون الكافر المتأخر
مقاسبناه الى السرة لها والولاة وابنا نفى الطرفان على وجع كان جسدكم نفى الولاد وابنا نرا بها قوله قلت ما هذا الاوتاب
كان التايل جعل قوله بولا على معلقا بالمؤمنين فلا يعلم جسد ان متعلق الارباب الشقى ما هو فذل استل منه فاجابه بان
الارباب ما هو الولاد وقبل الشوا المستحق على يؤمن ذكر الارباب بعد الاستيفان كالقول لان يكون المراد بالارباب اربابا
فوم من اهل الكثرة المؤمنين غير الذين ذكرهم سابقا وحاصل جواب الامام صلى الله عليه وسلم ان المراد بهذا الارباب اربابا المذكورين سابقا
وليس كالقول لانه لا ينفى احوال الاستيفان بوجه آخر فظن قوله صلى الله عليه وسلم وجعلنا قلوبنا اكنة ما نفقه فقولهم اهل الكثرة
بغدهم لرباب اهل الكتاب فظنوا لكن البر من اهل النبى صلى الله عليه وسلم فم ولا يذ على ان المعنى المذكور لولا انه وبطل في بطن الطرفان
الضمير الى الابد لكون الايات نازلة بها وكذا قوله الولاد بطل الوجهين وقوله من تقدم الى الابد بطل وجهين الاول ان يكون
المراد بالتقدم التقدم الى الولاد وبالناظر الناظر من شرفه لئلا يذبح اللفظ وهما راجعان الى امر واحد الثاني ان يكون كلاهما

فلسه ما هو الاذكري للبشر انهم كذا
على ذلك انها لا تحرك الكبر على البلابا كبره وسفر
لنشاء منكم ان يتقدم او يتاخر قال من
تقدم الى كايانا عينا ساءهم صعدا انهم فكر وقد فضل كيف قلتم ثم قل كيف قلتم قلتم بغيركم او برؤا سلكتكم
فقال ان هذا الاخر فتر ان هذا الاول البشر ساءهم صعدا انهم فكر وقد فضل كيف قلتم ثم قل كيف قلتم قلتم بغيركم او برؤا سلكتكم
احبابا تارخ وفذكر المفسرين انما تركت في الوليدة المغيرة وقبل ان كان ملقبها بالوحيد فشاء الله بهر نكاحا او ارادته وحيد الشراء او
من ابي كثره كان زينا وروا ان من النبي صلى الله عليه وسلم وهو بقرهم ثم السجدة فاقول فومر وقال لعبد سمعت من نكاح فاعا كذا ما هو من كلام الانبياء
والنبي ان له لخلوة وان عليه لطلوة وان اهله لشر وان اسفله لحنك وان له لعلو ولا يعلى فقال لفرش صبا والوحيد فقال ابن اخيه
ابو جهل انا اذهبكم ففقدوا ابره حنيا وكبريا اجملا فقام فناداهم فقال لفرعون ان محمدا مجنون فهدا بهموه فنجى ونزلون ان كانه
فهدا بهموه فنجى ونزلون ان كانه فهدا بهموه فنجى ونزلون ان كانه فهدا بهموه فنجى ونزلون ان كانه فهدا بهموه فنجى ونزلون ان كانه
ومو اليه ففرجوا بهم ففرجوا مستحيين منه فاذل الله انهم فذلت الخ ودوى على انهم برهم باساده عن عبد الله من بن كثير من النبي صلى الله عليه وسلم
ذوق ومن خلقت وحيدا قال الوحيد ولدنا ونا وهو زفر وجعلت له ما لا يمدد كذا قال اجملا الى الابد وبين شوقا الى احباب الذين شوقا
ان الله صلى الله عليه وسلم لا يورثهم ففهمته له تمهيدا ملكه الذي ملكته مهتدا ثم طبع ان انهم كذا ان كان كايانا عينا فاقول فومر وقال لعبد سمعت من نكاح فاعا كذا ما هو من كلام الانبياء
جاءد عا كذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ساءهم صعدا انهم فكر وقد فضل كيف قلتم ثم قل كيف قلتم قلتم بغيركم او برؤا سلكتكم
مهتدا ليوه الله صلى الله عليه وسلم ففهمته له تمهيدا ملكه الذي ملكته مهتدا ثم طبع ان انهم كذا ان كان كايانا عينا فاقول فومر وقال لعبد سمعت من نكاح فاعا كذا ما هو من كلام الانبياء
جسر قما امرهم ثم ادبروا سلكتكم فقال ان هذا الاخر فتر ان هذا الاول البشر ساءهم صعدا انهم فكر وقد فضل كيف قلتم ثم قل كيف قلتم قلتم بغيركم او برؤا سلكتكم
ساصبه شعرا الى الايات من ترك اننى واول فذرفت مرارا الى الابد فاذننت في قوم منى فخرى في امثالهم الى يوم القيمة فظا هرلك
الايات في الوليد باطنها في الرقيم الشقى السعد الاول كان معا صفا في النبوة والثاني في الوليد وهما متلازمان ونفى كل منهما
جسوم نفى الاخرى فلا ينفى في هذا النادر يكون السوة مكبة مع ان النبوة في اول بعثه اظهر ما من وصبره قال اول من يؤمن
في دبا جنى فهو الوصى بيك وخليفته اى كذا وكذا عليه الاحبار الكثرة الواردة في الطرفين فيقول ان يكون الكافر المتأخر
مقاسبناه الى السرة لها والولاة وابنا نفى الطرفان على وجع كان جسدكم نفى الولاد وابنا نرا بها قوله قلت ما هذا الاوتاب
كان التايل جعل قوله بولا على معلقا بالمؤمنين فلا يعلم جسد ان متعلق الارباب الشقى ما هو فذل استل منه فاجابه بان
الارباب ما هو الولاد وقبل الشوا المستحق على يؤمن ذكر الارباب بعد الاستيفان كالقول لان يكون المراد بالارباب اربابا
فوم من اهل الكثرة المؤمنين غير الذين ذكرهم سابقا وحاصل جواب الامام صلى الله عليه وسلم ان المراد بهذا الارباب اربابا المذكورين سابقا
وليس كالقول لانه لا ينفى احوال الاستيفان بوجه آخر فظن قوله صلى الله عليه وسلم وجعلنا قلوبنا اكنة ما نفقه فقولهم اهل الكثرة
بغدهم لرباب اهل الكتاب فظنوا لكن البر من اهل النبى صلى الله عليه وسلم فم ولا يذ على ان المعنى المذكور لولا انه وبطل في بطن الطرفان
الضمير الى الابد لكون الايات نازلة بها وكذا قوله الولاد بطل الوجهين وقوله من تقدم الى الابد بطل وجهين الاول ان يكون
المراد بالتقدم التقدم الى الولاد وبالناظر الناظر من شرفه لئلا يذبح اللفظ وهما راجعان الى امر واحد الثاني ان يكون كلاهما

(فلسه كذا الله)

الاحمره قوايا

فلما يوم يقوم الروح والمملكة معاً لا
يذكرون إلا بما كان في واقعهم من
يوم القيمة والعالمون من أيا كانت ما القوم
إذا حكمهم قال بجلد ميتاً وصل على ميتاً و
لستم لتعلموا ما كان في واقعهم من ذلك
كتاب التجارب في عشرين فالهم الذين هم
في حق الأخرة وأعلموا عليهم فلما
هذه الذي كنتم به تكذبون قال بعض
المؤمنين لست تترك قال لم
يحي عن سلمة بن الخطاب عن الحسن بن
عبد الرحمن عن عتيق بن عمرو عن أبي بصير
عن أبي عبد الله في قول الله عز وجل من
خوف كرم قال له معشر ضحكاً قال
به ولا به أمير المؤمنين فلما تشرعوا
بالجنة عرفوا بعضهم بعضاً بالجنة
الجنة الدنيا عن أبي بصير عن
عنه في الجنة يقولون لا تخرج أحد فذكر
عنه قال ذلك أشد أيات ففسها
لا أيات الأخرة ففسها وكذلك اليوم
بعض تركها وكان للابوم تركها والمناجاة
تركها لامة فلم تعلم امرهم ولم تسمع قولهم
وذلك تجزى من أسرف لم يؤمن بأيات
قريبه ولعلها كالأخرة أشد أيات بعض
أشرك بولادة أمير المؤمنين فيهم ولم يؤمنوا
قريبه لامة معاندة فلم يبلغ آثارهم
لم يؤمن فلما الله لطيف عباده بهم في
بشا قال فلا به أمير المؤمنين لست من كان
بهم في الأخرة قال عرفه أمير المؤمنين
والأخرة منزلة في حرمته قال تزود فيها
يسوق في صبيحة ولدته ومن كان يراد
حوت الدنيا نوتة منها وما لست الأخرة
من صبيح قال ليس لفي ذلك الحق مع
الغائم نصيب
(بارئ)

في يوم من هذه الايام... في الايام الثلاثة على

في يوم من هذه الايام... في الايام الثلاثة على

في يوم من هذه الايام... في الايام الثلاثة على

في يوم من هذه الايام... في الايام الثلاثة على

عَلَى

وَيُحْيُونَ وَيَمُوتُونَ
(عَلَىٰ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

في بيان الخرافات
والأفكار الخاطئة

والقول بالمرح لا يستلزم ولو كانت مثل تلك الشكوك والشبهات ما تضمن قبول ما ثبت بالموازين لما زال الوصف في جميع ما صفا في الدين والخلق
وان لا يحجب عن بعض ما خفي ما كان كذا صانها الوهن في ما شال ذلك مع ان مخالفتهم مع فلك اجناسهم وندوة آثارهم بالنظر اليهم وعدم تكلم
المحور في ادعاءهم به خصوصاً في ما يلبسوا به مع كونهم من جنس الاقلام الاطفا ووعدهم اصناف ما عندنا لهم من صير الاثار بقصواتنا
شذوذه من صفات الخلق فيذكر من قولهم بين قولنا الشبهة المتدينين افاذا قال الله وسائر المؤمنين من شذوذه المتدينين قال في
المفاسد قد ثبت من ارجح البتة بالكتاب في السنة واجام الامم الا ان الخلاف في ان في المنام وفي البقرة والروح فقط والجسد والى الجسد
الافضل فقط والى السما والحق في البقرة والجسد الى الجسد الا في شفاء الكتاب واجام المرئ الثاني ومن يقدر الى السما بالاحاد في شفاء
ولكن كونه مع ثم الى الجنة والعرش والى طرف العالم على خلاف الاداء بغير الواحد فداشبهه في بعض الجسد الا في شفاء الجسد والى الجسد
اخرهم على ما هم فكان على ما اخرجوا في السما من الهاتيك بما شاهد من احوال الانبياء على ما هو مذكور في الحديث لنا ان
يمكن الخبر الثاني ودليل الامكان مماثل الاجسام فيكون في السما على الارض مخرج الانسان واما عدم دليل الامتناع فانه لا يلزم
من فرض وقوع حال واما لو كان وهو البتة والمرح في المنام او بالروح لما انكروا الكثرة غايبة الانكار ولم يبرهن بعض من اسلم زود ما في
صدق البتة في شفاء الخرافات في ما روي عن عائشة انها قالت والله ما فقد جسد محمد صلى الله عليه وسلم ومن يعزى انها كانت قد باصا لحدود
ان خبيراً بانه على قدر محقق لا يصح محقق في مقابل ما ورد من الاحاديث واولها الكتاب واجام القرون اللاحقة انتهى وبالغ اتمامهم
الرازي في نفسه في ابيات مكانه بركة ما فيها ان تلك الاعظم في قوله من اقل الليل الى آخره ما يبرهن من ضعف الدور وقد ثبت في الهندسة
ان ضيق الظفر في الدور ضيق الواحد في ثلثه وسبع فلو لم ان يكون ضيقه نصف الظفر الى نصف الدور كذلك وقد ثبت ان
الله ان رفع من مكة الى ما فوق تلك الاعظم في قوله الامتداد نصف الظفر فلما حصل في ذلك الحد من الزمان حركة نصف الدور
كان حصول الحركة بمقدار نصف الظفر الى الامكان فهذا برهان فاطم على ان الارتفاع من مكة الى ما فوق العرش في مقدار ثلث الليل امر
يمكن في ضيقه اذا كان كذلك كان حصوله في كل الليل والى بالامكان واما ما ثبت في الهندسة ان من الشمس جيا وى كره الارض ما
وسين مرة وكذا مرة ثم اننا شاهدنا طلوع الشمس في نفس في ثمان لطيف سهرم وذلك يدل على ان بلوغ الحركة في السهر من الحد المذكور امر ممكن
في ضيقه ايضا كما يشهد العقل صوابه الكيف من مركز العالم الى ما فوق العرش كذلك جسد زيد الجسم اللطيف الروحاني من فوق
العرش الى مركز العالم فاستكان الطول في جسد زيد في الليلة الواحدة مستحتماً ولو حكما بهذا الامتناع كان طمناً في توبة جميع الانبياء عليهم السلام
والقول بثبوت المراج فرج على جسد جواد اصل النبوة فلما كانت هذه الحركة ممكنة في جسد جواد في ضيقه في جسد محمد
منعاً الا ان يدعى ان الاجسام مماثلة في تمام طوليها فلما صح حصول مثل هذه الحركة في حق بعض الاجسام وجب ان يكون حصولها في
سائر الاجسام فلم يمتنع من مجموع هذه القديمان ان هذا المراج امر ممكن في جسد جواد في الباب ثبوت الخبر الا ان هذا الخبر غير مخصوص
بالتمام بل هو حاصل في جميع الجواهر كاختلافها في ما يبلغ سجين الفحل من الجبال والعصم في قوف في حال عصا صفرى كما كانت في
وكذا سائر الجواهر واما قوله في هذا المراج الذي يدل على انه في سري روح محمد في جسد من مكة الى المسجد الاقصى والقرآن و
الخبر الثاني القرآن فهو قوله في سجان الدنيا سري جسد جواد الى المسجد الحرام الى المسجد الاقصى والجسد اسير في الروح في بيتان يكون الاسير
جميع الجسد في الروح واما الخبر فهو الحديث المروي في الصحاح وهو مشهور وهو يدل على الذهاب من مكة الى بيت المقدس ثم من بيت المقدس
انتهى مطمئن كلامه وقال شيخ الطائفة قدس سره روحه في الشبان وعندنا محايين وعندنا اكرام اهل الكا وبلا وذكر الجيا في ابيات ان خرج في
تلك الليلة الى السموات حتى يبلغ سدة المنيرة في السما الشاهج وراه الله من ايات السموات والارض ما زاد او بعد من بيتان وكان
ذلك في بقعة من منامه والذي يشهد به القرآن الاسراء من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الثاني يعلم بالحق انه في قوله عندنا محايين
ظاهراً فيهم على ذلك فلا يمتنع من مخالفتهم من الماخزين في شفاء القول في ذلك وكما ان الكبر في بعض عشرين ضعف قال
المجهر في الاشراب خلطون بلون كان احدهما سفي الاخر واداشق يكون للتكبير والمباينة يقال شرب لا يبرح مرة او ملاء ذلك وفيه
القاموس في القبح بالخرابك والذبح شدة سواد العين مع صفها والادج الاسود في القبح في صفرة في عينية في برهان مواد عينية
شدة السواد وبلد الدج شدة سواد العين في شدة بياضها التي في القران بالخراب في صفاء الحاجين وهذا عاقل لما في رواية عندنا
او هالة المعروفه فان فيها اربع المولج سوانج في غير من الان حال كان شعراً بينهما فليل او في القبح في صفرة شدة الكبر في
العدمين او انها ميلان الى الغلظ والقصو بل هو الذي في انما غلظ بلا ضرر وجملة ذلك في الرجال كانه شدة لفضهم وبلهم في الشبان
وفي القاموس الاطراف من الجسد ليدان والرجلان والاوراس انتهى والمراد هنا الاكلان في رواية عندنا في الكبر في صفرة من سائل الا
اي عندنا كان الذهب في على برائته في القاموس البرش كنهذا كنهت مع الاصابع وعظ لا سدا وهو السبع كالاصبع للانسان انتهى
وعلى الصواب الاخير كانه اشارة الى شفاء من وكان فراغ الذهب على برائته كانه من قوة اصابعه شفاء في صفرة من الذهب في الاصل
القتل في ليست بكامل بلع من سواد في الحركات والذهب كنهت في شدة الذهب عاقل الادب وكما في من سطوح النور منها وجره
في كمال البعير والام والورى في جسد في كان صفرة من صفرة كان الذهب يجري في رايه في الحسان الاخير ان خشيها هنا ان شق
بلد وقال في القبح في صفرة جليل كاش في عظم رؤس الحظام كالرفق في الكبر في الكبرين وقال المجهر في المشاهدة واحد
للاشر وهو رؤس الحظام البنية التي يمكن مضغها في القبح في صفرة فاذا الفتفت الغت جميعاً اراد ان لا يشار في النظر في بل اراد

علة من احاديث عن محمد صلى الله عليه وسلم
من روي عن شيوخنا في قوله في ذلك في جسد
صفيه بنو الله قال كان في قوله اسير في
جسد ابي العباس في قوله في الجاهل في
الاطراف كان الذهب في على برائته
مشاهدة للكبر في الصفرة في
من شدة اسير في شدة سواد العين
الوتر في القبح في صفرة من سواد العين
عندنا في كمال البعير في صفرة من سواد العين
شرب في الماء واداشق كان في
في صبيب من شدة بياضها في صفرة من سواد العين
(علة من احاديث)

الحل المراد بسبيل الحكم الدين الحق والمناجى وهو الحق الواضحة الاوصاف والادعاء المنافع التي تدعو الى سبيل الحكم ديننا المستقيم
اناسهم من المناجى والدين على وضعها ونسبها واحكامها وبجمل ان يراد بالادعاء على خلافه الاوصاف او يراد بسبيل الحكم الادعاء
وبالمناجى والدين على خلافه المناجى والدين على خلافه المناجى وهو موضع التواضع من الاعصاء بهلهم المستلام
ونفع اعلاهما كما بهر من حيله لرواها على خلافه واما من كل افعالها على غايتها ذكر وكان بهم دفقا رجاء الوالد للطف وبجل
الحالته واتمس من قولها من علمكم بالمؤمنين وقتهم وقبل ذلك لا يبلغ منها وهو الوقت كان الزم شدة الرحمة حافظه على
القواضل واول الغد من هذا الوفاء بنظم القنبر من ويمكن ان يقال لهم ان الزمها بخلق الامور والافروقه والرحمة فيها بخلق
بالامور الدينية والدينية لانهما كان ان تخصيها ببلغ اعتبارها لذلك ولا تشاء بانتم كان جل اهتمامها بصلح امورهم وهذا
ومع ذلك يذكر الحكماء في حاشية من قولهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الناس ان الله يحب المتواضعين
خطري الى وهو ظاهر عندي وهو ان الحكماء كان ابو طالب حجة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك معكلا بانتم كان
الوصاف باضعها اليه على انه اوصى اليه جلد خفيف لم يكن حجة عليهم بل كان بوصول المستوعب الودين اوصافها فلم يفر من التاثر ذلك واذا
التساؤل وقال دفع الوصاف المستعمل لكونه حجة عليه فاجاب بان دفع الوصاف الى الوصاف على الوجه المذكور وهذا المستعمل لكونه حجة بل ينافيه
وقوله ومات من يومه يوم الدفع كما يوم الافراد بمثل خلفه ومات من المراد بالافراد الظاهر الذي اطلع عليه من مائة الف الف
هل كان الرسول صلى الله عليه وسلم يجهل ما فعلوا في حجة بسبب ابطال البحث فترحم هذا منه الى الايمان فلم يؤمن فقال عليه السلام ليس لامر ذلك كانه
كان قد امن وافرقت كيف لا يكون كذلك والحال ان ابا طالب كان من الاوصاف وكان اميا على وصافا الانبياء وحاملا لها اليه فقال
التاثر هذا هو حيلنا في حجة عليه مما حث علم بنوته بذلك ولم يفرق فاجاب بانتم لم يكن مقرا بدفع الوصاف الى ابا طالب ما ذكره من
الافاضل الى من حيلنا في حجة عليه مما حث علم بنوته بذلك ولم يفرق فاجاب بانتم لم يكن مقرا بدفع الوصاف الى ابا طالب ما ذكره من
غير الوصية الاولى واختلاف التفسير قبل عليه دفع الوصية كان ساجدا على دفع الوصاف واما الافراد ان دفعها كان في غير وقتها
بعض حجة الى الحجج بان كان منفصلة عنها وانتم بعد دفعها التقي مونور والحجة بدفع الى الحجج عند العلم بمونور ودفع بعض الوصاف اياها فكل ذلك
يوم مونور الراجح ما ذكره بعضهم ان قوله على انه حجج به يتبين ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد دفع الوصية الى الوصية اما تنقل
منه التقدّم الخامس اذ يلغى في كرم بعض الشاكرين حيث قال حججنا او غفلنا بالحجة وهو ان يكون ابو طالب بعث اوصافا عيسى عليه
الطلب قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجاب عن ذلك الانبياء وصفا موسى وخاتم سلمين من هؤلاء والمراد ان هذا الطلب
كان من وصافا عيسى عليه وسلم فاجاب عن ذلك الانبياء وصفا موسى وخاتم سلمين من هؤلاء والمراد ان هذا الطلب
دفع على بناء الجليل والدفع عبد المطلب فغير ان ابا طالب برزنا لعلنا على الغيبة ابا طالب معنى كونه حججنا بكونه شريكا
لرسول الله صلى الله عليه وسلم في وصافا عيسى بان لا يكون احدهما حججا بالآخر ويكون كل منهما حججا على فرد الآخر وعلى الجميع بالاشارة فاجاب
بابا هذا ما تروا ان ابو طالب شريكنا في دفع الوصية كانه كان اكبرنا كما يظهر من كون النبي صلى الله عليه وسلم قد دفعها
بشره على حججنا ثانيا لا واصل الجواب ان فرد الوصية التي اقرها وما جاء به ثانيا ودفع حجة عايلة بنفسه وقد للسنة لابي طالب فغير
البر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا كيد الافراد من وعاء خلف على فرد الغيبة ابا طالب من معنى في ضمير رسول الله صلى الله عليه وسلم او قال في ذلك
لا يملك انتهى ولا يجرى من انبياء اسع عشر من قبل الجليل كانه من شدة من من فاقه الجليل الحزين طول عليه حتى تلوا على
الصلوم بينا ان شدة ناسر المصيبة فيهم من انهم اشبهوا بمن سلب عقله من الامور الواضحة كخلال السماء وافلال الارض ونظروا انهم لا
يعرفون صيد تلك المصيبة فظلم السماء وقظلم الارض ويمكن ان يفرق تلوا على بناء الجليل اي تلقى الحاضرين بهم ذلك وكل ذلك للجنة
شاكرين العرب فيهم في بيان ثمة المصيبة وشدة الجليل وبما ان ظلمهم على الفظلم عليه واطلوا من الافراد والاعداد من ابي
عليهم وقظلم افادهم وجعلهم ذوقا وادخلوا بالبين للدماء ونفسهم اموالهم كل ذلك في الله ابا طالب فضاء الله فكل ذلك للجنة
قال المجرى الورى الفخ الذي في المونور الذي قبل فلم يدرك به يقول من ذوقه ويرى وراؤة وكذلك وزه حشرى نفس في الم
الفرق اذ يادى الورى بالكسر ويضع الفخ والظلم فيه كانه وقد ذوقه ويرى وراؤة والفخ جعل شعهم ذوقا ووزهم والرجل فرقة اذ
يعكروه وذوقه ماله فضة باه انتهى وقيل الورى الخد منى مضطرب على نفسه اهله وجعلهم ذوقه حشرى نفس في الم والرجل فرقة اذ
ما في القصة وان كان بول الى ما ذكرنا وقيل الورى طلب المكافاة فيما به جيت على الرجل من قتل اوجرح ويخوذ ذلك والحل اليها الفخ
المضنون رسول الله صلى الله عليه وسلم كان طالب الجنايات لا لا بد الا باعدوا دفع الظلم عنهم وحافظوا حقوقهم في فكر الابد من نفسه على ان
من كمال عدله وضافه لاهل الغيب انتهى ولا ظهر ما ذكرنا فيناهم وفي بعض النسخ فيناهم وهما طرفان من صفات ان الجليل لا يملك
او الغيبة ونصنف الغيبة فيها قبل وبينما في الاصل من التي طرف مكان اشعت فيها الحركة صفات بينا وندب اليهم صفات
بيضا ولها من معنى الشرح صفات ان الجواب في بر المعنى والاضع في جوابها عند الاصحى ان بعض الافراد الجنايات وعند بعض
الفرقة صفات والافان اما الحضر كما قبل عليه وادبرواها الصديق في كمال الدين من الرضا وجب على كماله عليه
ما سبق في كتاب الجنايات انشاء الله اهل البيت مضروب بالثناء او بالاضع من ان الله عز وجل الصبر والفرقة من اهل الغيبة
على الصبر المراد انما هو جبر الشريعة والسلمية او هي ذات الله تعالى فان الله بان لكل احد يجد في كل شيء اذ في ابطاله وما اعد

١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤

●

ابراهيم بن محمد بن عبد الرحمن الاغمصاني
عليه السلام قالوا لولم يسم الاغصا بقض ما بنا
سان من الغضا في عمر جيا عن ابي عبد الله فلا

مكتبة
منا

بيت عبد المطلب ثم وجدوا عليه ماء الملك

باب من عبد الرحمن من تخارج من مكة
في يوم البلاء فبقيت يوم الغيبة من وجه
باب من عبد الله من تخارج من مكة
في يوم البلاء فبقيت يوم الغيبة من وجه

[illegible][illegible]

وَأَقْرَبُ

في قصة ابي طالب

لميت المطلب فيم جئت خذ بطني فهاؤله وكرمك وضلك ودايت من هيبك وجالك وجلالك ما جئت ان اطلب حاجتك بل
 ما شئت وهو وانه جئت الى ابيك عن مكره فقال له عبد المطلب انما احببتك عددا على سرح لي فذهبوا به فمهم ربه على قال تعطي
 الجيش من ذلك وقال عبد المطلب لندم فقلت من عيني جئت في سرك وانا قد جئت لهدم شرك وشره فمؤمك ومكر
 التي تفترون بها من كل جيل وهو البيت الذي نزع الهم من كل مفع في الارض فزك مسالوني ذلك وسالوني في سرك فقال له
 عبد المطلب لست برجال البيت الذي قصد لهدم وانا ربه سري الذي اخذه اصحابك فجت اسالك فيما انا ربه وليت د بهو
 المنع لم من الخلق كلام واولي بهم من فقال الملك وقد اعلية سرجه وانصرف الى مكره وانبع الملك بالفضل الا عظم مع الجيش لهدم
 البيت فكانوا اذا حوله على دخول الحرم واتخ واذن كره ورجع فمكره فقال عبد المطلب لعلنا نراده الى بني فخر بالعباس فقال ليس هذا اذا
 ادعوا الى بني فخر يا بيتا فقال ليس هذا اريد ادعوا الى بني فخر يا بيتا فقال ليس هذا اريد ادعوا الى بني فخر يا بيتا فقال ليس هذا اريد
 ثم اضر ببصره فاجبه العرف نظر في شيء من عيني من هذا وعبر في برفال فصدع عبدا له انا فليس في البيت ان جاء طير بل مثل كبر
 والليل سقط على في فليس ثم مس الى البيت فظاف سبعا ثم صار الى الضفا والمروة فلان جها سبعا فجاء عبدا له الى ابيه
 فاعبره الخبر فقال انظر يا بني ما يكون من امرها بعد فخره به فظفرها فاذا هي قد اخذت فخره سكر الجيش فاعبره عبد المطلب بذلك فخير
 عبد المطلب هو يقول يا اهل مكة اخرجوا الى العسكر فخذوا غنائمكم قال فانوا العسكر وهم امثال الخشب الفخر وليس من الخشب
 الا ما معه ثلثه اجماع في غنائه وبه يقبل بكل حصا منها واحدا من القوم فلما انوا على جميعهم انصرف الطير فلم يزل ذلك في كبره فلما
 اهلك القوم باجماعهم جاء عبد المطلب الى البيت ففعل ما استاده وقال يا عباس اني قد اخلص جسدك من كونه في جوار
 نزهة في الاضيق فافتر وهو يقول في زيارته من جوار من الجيش طارت فزيت اذ رأت جيشا فظلت فزلا الارض ما بها
 ولا احسن منهم حسبا الا انا واحد ففعلت مسية ذوا ففعلت جيشا وودع الشيخ ابو الفتح الكواكب فدرس في كفن العزائد
 باسناده من ابي عبد الله عن ابيه عليه السلام قال لما ظهر من الجيش والبرج جبركسوم ملك الحبشة بعد اثنين من قواده فقال لاحد
 ابره الاخر انا في عشرة من العبد كل هذا في عشرة الان لهدم بيت الله الحرام فلما صاروا ببعض الطريق وضع باسهم بينهم واختلفوا
 فقتل ابره انا باط واشتغل على الجيش فلما قرب مكة طرد اصحابه عبد المطلب بن هاشم فقتل عبد المطلب ابره وكان فرحان
 ابره والشيوخ عليه بن دابة عبد المطلب فقال الزيجان لا بره هذا سيد العرب وبانها فاجله واعظم ثم قال الكا بيه صلي ما حنة
 فقتله فقال ان اصحابي الملك طردوا لي ففعلت فهاثم آمل الى الزيجان فقال فله هجما القوم سؤوك وراشوك عليهم حيث شئتم
 فمركك وقد جئت لهدم شرك وهدمه ولوسا الشئ الرجوع عند فعلت فقال انما الملك ان هذه العرب وانا ديتها من الملك اطلوا
 وان لهدم البيت دية يدفع عنها قال فاق فاد لهدمها حتى انظر ما اذ يقبل فلما انصرف عبد المطلب حمل ابره من جيش فاذا اها
 بصفت في الشعر الاكرم يا اهل مكة اياكم اهل مكة يحمل جوارب الا اذا رملوا الجوارب ففعل عبد المطلب سول

انما الذي قد مضى	كل ما لك معالي من مصمم	ان للبيت لونا ما ضا	من يوده با ثام يصطلم
وانه يجمع في اجتهاد	حسبوا فحق من ارام	هلكك البقي من حرم	بعد لم وجد من حرم
وكذلك الامر في من كاه	لنبرام الله بالامرام	يقول الله فمنا خلا	لم يزل ذلك على عتق يوم
ضرب الله وبنينا شهيد	صلة الرحم ونوف بالذم	لم يزل الله فمنا حجة	بذبح الله بها عنها الغم
ولنا في كل دوة كوة	ضرب الدين وطوى في الجهم	فاذا ما بلغ الذر والى	منه في الوفاء في الطين نك
	كتاب ففتلت ابا ثانه	منه طينا راحا دلكام	

فلما اصبح عبد المطلب جمع بين ذرسل الحرب ابنه الاكبر الى اهل البيت فقال انظر يا بني ماذا اياك من قبل الجور فجمع فلم يشأ فادسل
 واحدا بعد اخر من ولده فلم يذ احد منهم عن الجور ففعل عبد الله وانزل الامم جن اضع وعليه ذوا ونقض على حجر فقال اذهب
 فذلك ابي فاق على ابي فليس فافتر ما ذاق في يحيى من الجور فقتل مسرا فقال باسيدا لنادى يا بيت سحا يا من قبل الجور فقتل مسرا
 فانه ويرفع اخي ان قلت عينا فلك وان قلت جها ما خلفه يرتفع ثارة ويحد اخرى فنادى عبد المطلب يا معشر مني اذ خلوا
 منازكم فقتل فاك الله بالقسم من عبده فافلت الطير الا بايلا في غنائه كل ما يجر وفي جليله حمران فكان الطير الواحد يضل للثمن
 من احبابه وهذا كان بلقي الجور في الجور من الجور فمذبه وفدضه ثابله وقال يا بني ما ابره كابر فقال سبحان الله وكيف فعل ذلك
 الفضل الشوق الى الساس في العشر من حسن كاتبة في القاموس في الدار ككناه ما اضع من اطاها في
 اما اضيق بالاستثناء او مجرد بالفت لا تراكيب الشريف بالامانة وفي المصباح درج الصبي ووجا من باب فقد متي فلما في
 اول ما عشي وقال هوى بهوى من باب ضرب هو با بضم الهاء وفتحها سقط من علا الى سفلا وهو الى المشي به مداهل الخلد
 كان من قريب فان كان من بعد بل هو الى من غير ان انتهى فان الملك فذاه الظاهر ان الملك بالهريك والمرا اذا الانبا جعفر
 في ذلك الزمان فالمراد جبر شلة فانه قد لنا الاخبار على نزل روح القدس والملك ففعل فيل مشد وفي صيا ارجا وانتر بلا لا
 للثمن الوقوع من الزايف وبقا فمرا اناه على بناء الفضل او بناء الاموال الى الملك حمل وجاء به هنا فلم يان بغض لا ينجي بهو
 يمكن ان يهر الملك بالقيم او سبيل وكافي من ذلك الذي في الدنيا بطيرة اهل الشرق والغرب وحق في ذلك الوقت انما كاعرف

عن ابراهيم عن ابي عبد الله محمد بن
 نصر عن ابي عبد الله محمد بن
 عبد المطلب بن ابي طالب
 الاحد عشر وكان له ولد يسمون على
 ففعل من ذوقه ففعل الله هو
 ففعل من ذوقه ففعل الله هو
 بعضهم اليه ففعل الله هو
 دمع ابي فان الملك فذاه



فقد حال انه على الوجه الاول اشارة الى ما ورد في الكتاب الخاصه والعامه من قول الملكة عليه في بيتها وفي حديقته. ومن قبله
وامثال ذلك مما اوردته في كتاب الكبير تكلمت فيه فيها واشارت الى ان البشائر في تفسيره في كتابها المشرح لك مستكة ومن قبله اشارة
الى ما ورد في جبريل في قول الله في صبا اليوم البشائر في سفره عليه وسلم ثم تلاه ايماننا وعلمنا اننا في اول الاحاديث
جمله على قلنا في الاحاديث في قول الملكة عليه من عند ولا منه البشائر في سفره عليه وسلم ثم تلاه ايماننا وعلمنا اننا في اول الاحاديث
ولقد فرغ الله من من لدن كان خطها اعظم ملك من ملكه بملك به طريق الكارم ومحاسن اخلاق العالم لبلدونه وعند
صلى الله عليه والركان نبيا من لدن كان بوحى اليه ويحمل بشيرته فبشرته وانما كانت رسالته وبشرته على الناس بعد اربعين سنة
ولو كان تابعا لغيره لكان دعيه لذلك الرسول فكذلك الرسول اضل منه وابشرا الوهم بين وحى والهام من الله تعالى
كيف كان يعلم شريعته حتى جعل بها الاشارة كان اتما ولم يختلف الى عالم ولم يخذل من احد علمنا وكان هذا من اولى عجز انما فاذا
علم ذلك بالوحى كان شريعته وان وافق شريعته غيره وقد جسط القول في ذلك في الكتاب الكبير على الايمان بعد شريعة لفظه
ويؤيد بعض الوجوه الفخمة ما رواه الصدوق في اكمال الدين باسناد عن ابن عباس قال كان موضع عبد المطلب في اشارة على الكعبة
لا يجلس عليه الا هو احل لا لغيره وكان بنوه يجلسون حوله حتى يخرج عبد المطلب فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج وهو غلام صبي فخرج عليه
على الفرس فيعظم ذلك امامه وياخذ من ثوبه ويقول لهم عبد المطلب اذا راى ذلك منهم دعوا ابني فوالله ان البشائر انما عظمها في قوله
انما سجد عليكم يوم وهو سيدكم افي ربي عز وجل في قوله انما سجد عليكم يوم وهو سيدكم افي ربي عز وجل في قوله انما سجد عليكم يوم وهو سيدكم افي ربي عز وجل
الطهره ولا جسد البشائر في الطهره ثم يلفظ الى ابي طالب في ذلك ان عبد الله وابا طالب ام واحدة ويقول با ابا طالب ان لهذا الفلك
لنا عظمنا فاحفظه واسمك به فانك تزد وجدي كن لادم لا يسل اليه شئ يكره ثم يحمي على عنقه فيقول براسه وكان
عبد المطلب قد علم انه بكره الاثنا والعشرين فلا بد من علمه فقامت له ست سنين فماتت امه امه بالاولا بين مكة والمدائن
وكانت قد ماتت بر على اخوانه من بني عبد مناف فيقول الله بئنا لا ابله ولا امه فان زاد عبد المطلب ليرقة وحفظا وكان في هذه
عالم حتى ادرك عبد المطلب الوفاة فبعث الى ابي طالب في محمد على صده وهو في حرات الموت وهو يكي ويلفظ الى ابي طالب
ويقول يا ابا طالب انظر ان تكون حافظا لهذا الوحيد الذي لم يشم رائحة ابيه لم يذ شفقة امه انظر يا ابا طالب ان يكون
من جسدك بمنزلة كبدك فا في قدرتك بوقلمه واوميتك بكهك من ام امير يا ابا طالب ان ركد يا مفضل ان كنت من صبر
الناس برؤا نظر الناس واعلم فان استطعت ان تنصرف فافعل وافقر لبسانك ويذك وما لك فان الله سبوتكم ويملك عالم
بملك احد من بني ابي يا ابا طالب يا اعلم احدا من اياك مات من ادوه على حال ابيه ولا امه على حال امه فاحفظه لو حذر
ملك وصبي في ل نعم فذلك الله على ذلك شاهد فقال عبد المطلب قد يدك الى من يدك فغضب بيه الى يده ثم
قال عبد المطلب ان خفف على الموت ثم لم يزل يهينه ويقول شهدا في لم اقبل احدا من ولد ابي في بكاء منك ولا
احترجها منك وبهتق ان يكون قد بقي حتى يدرك زمانه فمات عبد المطلب وهو ابن ثمان سنين فمات بوطا اب اليه
لا يها من سا غر من ولد ولا نها وكان في عام معجني بلغ لا با من عليه حبل في السابع والعشرين من صيف البشائر
لبين **الابن** اما الموضع انة ولقد بدنا لالوينا كادهم فان موتها على جميع الاموال المتدبره بكن مصلحا بالولادة وتوفي
الابن على ثدي ابي طالب في سنة من قبل الاجازة في شش اخوة امير المؤمنين ع لسه وقبل المراتب في نفسه ثدي في طهره
استحق في غايه البعد فوضع كثر حتى وضع ابي طالب وحمله في بيت ابي ذؤيب من بني سعد بن بكر واسم زوجها الحرث بن عبد
المطلب فمضت طويلا ووردتها في الكتاب الكبير **في العشر من حسن المثل** بالخير في حال الصبي
وميل الايمان الطوع والخلو بجميع ما جاء به الرسول فان الاول لا يجمع مع المجد بخلان الثاني كما قال تعالى محمد ابا واستبشرا
انفسهم واطهروا الشر اى عند من يحب للنفس عند لا عند جميع الناس من من مرق للايمان وقرق للتبشير عند جوبا فانها من
افضل الطاعات لاسيما في ابي طالب لانهما كانت سببا في اشدان على اعانة الرسول ع والخبر يدل على ان امه الكهف
كانوا مؤمنين ولم يحدش ايمانهم عند خروجه وهو المشهور بين المؤمنين وغيرهم **في العشر من حسن المثل**
واخره مرسل لم يملوا **الخطاب** لكانوا المنكرين ولا استغفام لانكاروا والتفري في اول الكتاب انة اول كتاب الاول
الاستبارة والمراد كتاب ادم او النور وبه وبه اللوح المحفوظ والتبشير بوسعه في كونه نبيا صاحب شريعة فاستغفروا عن اعدائهم
البشائر من فضله مشهورة لابي طالب رواها الثمام اوردتها اكثرها في الكتاب الكبير ولا يباع على المعلوم والجهل من الجهل
وهو البشائر بالشي والاعتناء به وفي بعض النسخ ولا يباع بالبشائر المشاة من الجاه والكلال في بعضها ولا يباع بالتوت اى لا
لا يباع على بناء المعلوم والجهل والاولى مع واشهره لا باطل مع اجل افضل التفضيل وهم المكذوبون له والعاثون انما سحر
مجنون وانما جاء به سحر واساطير الاولين وامثال ذلك ما يبيع من بيع معطوف على لا يمكنه البشائر كما به عن البشائر
واشارة الى النور الذي كان في وجهه من حسن الثمام بوجهه اى بوجهه عند الله تعالى وكان اشارة الى ما رواه الشريهان في
الملا والخل في بيان اراء محسنة العرب في بيان حال عبد المطلب في ما يدل على معرفته بحال الزنا والشرب البشائر ان اهل مكة
لما ساء بهم المجد العظيم واسكن الثمام عنهم سنين امرا ابا طالب في بيان بعض المصطفى وهو وضع في مناهل فوضع على يده

في بيتها وفي حديقته
من قبله اشارة
الى ما ورد في جبريل
جمله على قلنا في الاحاديث
ولقد فرغ الله من من لدن
صلى الله عليه والركان
ولو كان تابعا لغيره
كيف كان يعلم شريعته
علم ذلك بالوحى كان
ويؤيد بعض الوجوه
لا يجلس عليه الا هو
على الفرس فيعظم ذلك
انما سجد عليكم يوم
الطهره ولا جسد البشائر
لنا عظمنا فاحفظه واسمك
عبد المطلب قد علم انه بكره
وكانت قد ماتت بر على
عالم حتى ادرك عبد المطلب
ويقول يا ابا طالب ان
من جسدك بمنزلة كبدك
الناس برؤا نظر الناس
بملك احد من بني ابي
ملك وصبي في ل نعم
قال عبد المطلب ان
احترجها منك وبهتق
لا يها من سا غر من
لبين اما الموضع انة
الابن على ثدي ابي
استحق في غايه البعد
المطلب فمضت طويلا
وميل الايمان الطوع
انفسهم واطهروا الشر
افضل الطاعات لاسيما
كانوا مؤمنين ولم يحدش
واخره مرسل لم يملوا
الاستبارة والمراد كتاب
البشائر من فضله مشهورة
وهو البشائر بالشي والاعتناء
لا يباع على بناء المعلوم
مجنون وانما جاء به سحر
واشارة الى النور الذي
الملا والخل في بيان اراء
لما ساء بهم المجد العظيم

كتاب التوبة

العلم والملك الموكنين بذلك مما يؤمن به من ماله وممكن ان يراد به امر الدين كما مر في باب التوبة من المراءى او امر الله بين الخلق
باب التوبة من ما مضى من النسيان على من التوب عليه والاول مجتهد وكان في التندسفا او اسنالا فان تفسر
 بن الشق من صاحب التوبة ولم يترك زمان التوبة والفضل بالحق جمع فالعلة البناء من منكم استغفار التوبة منسوبة
 بالقرينة بذهب من اى يسيرون وهذا مشهور عند اهل المدينة ان روبر في المقتدر الموقر يورث ذهاب البصر فاذا
 سقط في الصبر شق يشدون عصا به على مصرتي يدخلونه فخرج ذلك وقوله لا احب ظاهرا انكره لكن الغلب في التوبة
 المحرم ان لا صاحبنا في ذلك فمما يبراه فاما يصعد الاصل والمثالي والظاهر في بعض الارواح الاجساد المشابهة واعلم ان الا
 مشغف من ان التوبة الاقصر صلوات الله عليهم بل سائر الانبياء عليهم السلام لهم بعد وفاتهم احوال غريبة ليس لها في الدنيا معونها
 شركة كحرهم على الارض وصوت اجسادهم الى السماء ونسب بعضهم جفنا واجبا لهم مواثيق بل بعض الناس من غيرهم ايضا اياهم
 او دون اخبار كثيرة في ذلك في الكتاب الكبير واما النظر في ان تلك الاحوال هل لاجسادهم الاصلية والاجساد المشابهة ظاهرا
 اصحابها انما في اجسادهم الاصلية ولا دليل على ذلك على معنى ان كبر من الاضحية العبيد والمعبود فدل عليه ان الشئ المعبد
 قدس الله وروح كتاب المفا لا ان رسل الله تعالى من البشر وانما اروا الاقصر خلفا ثم عليهم السلام محذون معصون لهم
 الامام ومحمد لم يلائك ونفى اجسادهم بالاخذ به ونفس على مرد الزمان ومجمل بهم الموت ويجوز عليهم الفناء وعلى هذا القول اجماع
 اهل التوحيد قد خالفنا في التوفيق والتوفيق بطبقات الخلافة فاما احوالهم بعد الوفاة فاتهم يفلون من تحت المراتب يكونون
 باجسادهم وارواحهم جسد الله تعالى فيكونون فيها اجسادا يتنقلون الى يوم المات جسد من من يلقى بهم من من لا يلقى بهم وشبههم فيكونون
 بالكرامه ينتفرون من ربه عليهم من رسل الله تعالى في الدنيا فان رسل الله تعالى والاخذ من من ربه عليهم السلام خاضع لا تخفى عليهم
 بعد الوفاة احوال شديده في دار الدنيا باعلام الله تعالى لهم ذلك حاله بعد خال وجسمه كلام المناجى في منشا عدم المكرمة العظام
 بل بغير من لطف الله تعالى فيهم بها من جملة العباد وبنفسهم المناجاة من بعد ما جاث بر الزاوية وهذا مذهب فقهاء الامامية كما
 جعله الاثامهم ولست اعرف من ينكرهم من قبل ايضا لا ينفق من ربي في توحيد خلافة من يوليها جاز من المعصين عن المعصية من
 ينقل الى الامانة ايضا باورهم وفدا لله تعالى ولا تخفى الذين قتلوا في سبيل الله مواثيق اجسادهم عند قيام ربهم من ربي من جملة
 من قبله ويشترون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون وما ينالوا هذا من الكلام وقال في نفسه من ان
 قبل ادخل الجنة قال يا ليت قومي يعلمون بما غفرت لي وجعلني من المكرمين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل عن عذابي سمعته ومن سئل
 من بعد بغير سلام الله عليه الروحة الله وبكرته الا انما في فضل ما ذكرناه من محله اعلم ان الله تعالى عليهم السلام وما وصفناه
 ولطفنا كثير وليس هذا الكتاب موضع ذكر ما انتهى كلامه في رفع الله مقامه وقال الشيخ ابو الفتح الكراكية في كتاب من العوائد الا انك
 في اول انبياء عليهم السلام غير ان الجبريد ورواه الله تعالى فيهم بعد ما انهم الى ما ارادوا انهم يكونون فيها اجسادا متعبدون الى يوم
 البعث ليس ذلك معصية في ردة الله سبحانه وتعالى من التوبة انما قال ان اكرم عند الله من ان يدعى في الارض كمن من تولى وهكذا
 عندنا حكم الاقصر عليهم السلام قال النبي صلى الله عليه وسلم لو مات من المشرك وما دونه من المشرك لجمع الله بينهما وليس بينهما اجسادا
 على انهم بها ولكنهما اشرف المواضع فكانت حيث الاجسام فيها ولها ايضا اديتها اليها فيصير على هذا ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم راي
 عليهم السلام في السماء ما لهم كما امر الله تعالى وبعد فقد قال الله تعالى لا تخفى الذين قتلوا في سبيل الله مواثيق اجسادهم عند قيام ربهم
 فاذا كان المؤمنون الذين قتلوا في سبيل الله على هذا الوصف فكيف يكون الانبياء جسد من اجسادهم متعبدون في السماء فدل على ان الاجساد
 من غير الخاص والعام بغير هذا واجمع الروايات على ان النبي صلى الله عليه وسلم خولب من الصلوة ليلة المعراج وهو في السماء قال له موسى ان امك
 تطيق ان تراج الى الله تعالى في ردة جداري وما حصل عليه الا فقال نعم في من كتابتي واول نظري هذا موجود في طرفي الخافعين
 ايضا وروى مسلم باسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم من ربي على موسى عمران وهو يصلي في ربه وقال الا في صلوة في ربه من الجاهل عطفه لغيره
 بغيره الايمان به وليس صلوة تكليف لا تظلم التكليف بالموت بل تجزء واستحالة كما يجد كثير من اجساد من اللذة في قيام الليل
 لما من ثابت النيا في وضعته التي عليه سقط اجسادهم من الجاهل فاما يصلي فقال في الحديث معن الارض قلنا انصرفا
 من ردة بنا داره وسنالا ابتها كان حاله في جوده فقال لا اجزء حتى يخرج في ما اراد انما فاجزءها فقال قلت ان الله تعالى لا
 جميع وعاشه كان كثير انا يقول اللهم ان اعطيت هذا الصلوة في ربه فاعطيتها انتهى **باب** مولد المومنين صلوات
 الله عليهم بعد قيام الليل كما في التوبة يومئذ ثلثون سنة وكان جبل المبعث جسر سبعين وقال الشيخ في التهذيب ولده بمكة في
 البيت الحرام الجسر ثلث عشرون ليلة خلعت من رجب بعد قيام الليل ثلثين سنة وبقية في ليلة الكوفة ليلة الجمعة لسمع لال يقين
 من شهر رمضان سنة اربعين من الهجرة ولم يولد ثلث سنون وقال في التهذيب ذكر ابن عباس ان اليوم الثالث عشر
 رجب كان مولد المومنين في الكعبة ليلة النوبة بالثاني عشر سنة وروى عن ابن اسيد قال ولد المومنين على سبيل الب
 عكوف بيت الله الحرام يوم الجمعة ثلث عشرون ليلة خلعت من رجب في الثاني عشر سنة وروى عن ابن اسيد قال ولد المومنين في ليلة
 صفوان الجمال في رجب سنة ثمانية قال ولد المومنين في يوم الاحد لسمع خلون من شبان وقال في التهذيب في ليلة
 امير المؤمنين ابو الحسن علي بن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم وابوطالب عبد الله اخوان لابوين وامرهما طريقتا استلما

وهو اخوة

باب التوبة من ما مضى من النسيان على من التوب عليه
 من صاحب التوبة ولم يترك زمان التوبة والفضل بالحق جمع فالعلة البناء من منكم استغفار التوبة منسوبة
 بالقرينة بذهب من اى يسيرون وهذا مشهور عند اهل المدينة ان روبر في المقتدر الموقر يورث ذهاب البصر فاذا
 سقط في الصبر شق يشدون عصا به على مصرتي يدخلونه فخرج ذلك وقوله لا احب ظاهرا انكره لكن الغلب في التوبة
 المحرم ان لا صاحبنا في ذلك فمما يبراه فاما يصعد الاصل والمثالي والظاهر في بعض الارواح الاجساد المشابهة واعلم ان الا
 مشغف من ان التوبة الاقصر صلوات الله عليهم بل سائر الانبياء عليهم السلام لهم بعد وفاتهم احوال غريبة ليس لها في الدنيا معونها
 شركة كحرهم على الارض وصوت اجسادهم الى السماء ونسب بعضهم جفنا واجبا لهم مواثيق بل بعض الناس من غيرهم ايضا اياهم
 او دون اخبار كثيرة في ذلك في الكتاب الكبير واما النظر في ان تلك الاحوال هل لاجسادهم الاصلية والاجساد المشابهة ظاهرا
 اصحابها انما في اجسادهم الاصلية ولا دليل على ذلك على معنى ان كبر من الاضحية العبيد والمعبود فدل عليه ان الشئ المعبد
 قدس الله وروح كتاب المفا لا ان رسل الله تعالى من البشر وانما اروا الاقصر خلفا ثم عليهم السلام محذون معصون لهم
 الامام ومحمد لم يلائك ونفى اجسادهم بالاخذ به ونفس على مرد الزمان ومجمل بهم الموت ويجوز عليهم الفناء وعلى هذا القول اجماع
 اهل التوحيد قد خالفنا في التوفيق والتوفيق بطبقات الخلافة فاما احوالهم بعد الوفاة فاتهم يفلون من تحت المراتب يكونون
 باجسادهم وارواحهم جسد الله تعالى فيكونون فيها اجسادا يتنقلون الى يوم المات جسد من من يلقى بهم من من لا يلقى بهم وشبههم فيكونون
 بالكرامه ينتفرون من ربه عليهم من رسل الله تعالى في الدنيا فان رسل الله تعالى والاخذ من من ربه عليهم السلام خاضع لا تخفى عليهم
 بعد الوفاة احوال شديده في دار الدنيا باعلام الله تعالى لهم ذلك حاله بعد خال وجسمه كلام المناجى في منشا عدم المكرمة العظام
 بل بغير من لطف الله تعالى فيهم بها من جملة العباد وبنفسهم المناجاة من بعد ما جاث بر الزاوية وهذا مذهب فقهاء الامامية كما
 جعله الاثامهم ولست اعرف من ينكرهم من قبل ايضا لا ينفق من ربي في توحيد خلافة من يوليها جاز من المعصين عن المعصية من
 ينقل الى الامانة ايضا باورهم وفدا لله تعالى ولا تخفى الذين قتلوا في سبيل الله مواثيق اجسادهم عند قيام ربهم من ربي من جملة
 من قبله ويشترون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون وما ينالوا هذا من الكلام وقال في نفسه من ان
 قبل ادخل الجنة قال يا ليت قومي يعلمون بما غفرت لي وجعلني من المكرمين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل عن عذابي سمعته ومن سئل
 من بعد بغير سلام الله عليه الروحة الله وبكرته الا انما في فضل ما ذكرناه من محله اعلم ان الله تعالى عليهم السلام وما وصفناه
 ولطفنا كثير وليس هذا الكتاب موضع ذكر ما انتهى كلامه في رفع الله مقامه وقال الشيخ ابو الفتح الكراكية في كتاب من العوائد الا انك
 في اول انبياء عليهم السلام غير ان الجبريد ورواه الله تعالى فيهم بعد ما انهم الى ما ارادوا انهم يكونون فيها اجسادا متعبدون الى يوم
 البعث ليس ذلك معصية في ردة الله سبحانه وتعالى من التوبة انما قال ان اكرم عند الله من ان يدعى في الارض كمن من تولى وهكذا
 عندنا حكم الاقصر عليهم السلام قال النبي صلى الله عليه وسلم لو مات من المشرك وما دونه من المشرك لجمع الله بينهما وليس بينهما اجسادا
 على انهم بها ولكنهما اشرف المواضع فكانت حيث الاجسام فيها ولها ايضا اديتها اليها فيصير على هذا ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم راي
 عليهم السلام في السماء ما لهم كما امر الله تعالى وبعد فقد قال الله تعالى لا تخفى الذين قتلوا في سبيل الله مواثيق اجسادهم عند قيام ربهم
 فاذا كان المؤمنون الذين قتلوا في سبيل الله على هذا الوصف فكيف يكون الانبياء جسد من اجسادهم متعبدون في السماء فدل على ان الاجساد
 من غير الخاص والعام بغير هذا واجمع الروايات على ان النبي صلى الله عليه وسلم خولب من الصلوة ليلة المعراج وهو في السماء قال له موسى ان امك
 تطيق ان تراج الى الله تعالى في ردة جداري وما حصل عليه الا فقال نعم في من كتابتي واول نظري هذا موجود في طرفي الخافعين
 ايضا وروى مسلم باسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم من ربي على موسى عمران وهو يصلي في ربه وقال الا في صلوة في ربه من الجاهل عطفه لغيره
 بغيره الايمان به وليس صلوة تكليف لا تظلم التكليف بالموت بل تجزء واستحالة كما يجد كثير من اجساد من اللذة في قيام الليل
 لما من ثابت النيا في وضعته التي عليه سقط اجسادهم من الجاهل فاما يصلي فقال في الحديث معن الارض قلنا انصرفا
 من ردة بنا داره وسنالا ابتها كان حاله في جوده فقال لا اجزء حتى يخرج في ما اراد انما فاجزءها فقال قلت ان الله تعالى لا
 جميع وعاشه كان كثير انا يقول اللهم ان اعطيت هذا الصلوة في ربه فاعطيتها انتهى **باب** مولد المومنين صلوات
 الله عليهم بعد قيام الليل كما في التوبة يومئذ ثلثون سنة وكان جبل المبعث جسر سبعين وقال الشيخ في التهذيب ولده بمكة في
 البيت الحرام الجسر ثلث عشرون ليلة خلعت من رجب بعد قيام الليل ثلثين سنة وبقية في ليلة الكوفة ليلة الجمعة لسمع لال يقين
 من شهر رمضان سنة اربعين من الهجرة ولم يولد ثلث سنون وقال في التهذيب ذكر ابن عباس ان اليوم الثالث عشر
 رجب كان مولد المومنين في الكعبة ليلة النوبة بالثاني عشر سنة وروى عن ابن اسيد قال ولد المومنين على سبيل الب
 عكوف بيت الله الحرام يوم الجمعة ثلث عشرون ليلة خلعت من رجب في الثاني عشر سنة وروى عن ابن اسيد قال ولد المومنين في ليلة
 صفوان الجمال في رجب سنة ثمانية قال ولد المومنين في يوم الاحد لسمع خلون من شبان وقال في التهذيب في ليلة
 امير المؤمنين ابو الحسن علي بن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم وابوطالب عبد الله اخوان لابوين وامرهما طريقتا استلما

في الاخبار الواسعة

فلسفائے

قال رسول الله ﷺ يا أيها الذين آمنوا
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولكن
 تأكلوها بحسنى وطيبى هذا خير مما
 تركتم فجاءهم رسولهم فقالوا يا
 أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل ولكن تأكلوها بحسنى
 وطيبى هذا خير مما تركتم فجاءهم
 رسولهم فقالوا يا أيها الذين آمنوا
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 ولكن تأكلوها بحسنى وطيبى هذا
 خير مما تركتم فجاءهم رسولهم
 فقالوا يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا
 أموالكم بينكم بالباطل ولكن تأكلوها
 بحسنى وطيبى هذا خير مما تركتم
 فجاءهم رسولهم فقالوا يا أيها الذين
 آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 ولكن تأكلوها بحسنى وطيبى هذا خير
 مما تركتم فجاءهم رسولهم فقالوا يا
 أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل ولكن تأكلوها بحسنى
 وطيبى هذا خير مما تركتم

في الاشارة الى بعض

وحياطة حفظه وصانه ودينه ونحوه في مصلحته واما من على اصحابه الصبر للرسول وله وكان المصداق لقسمه من معنى الحافظ وفقد
 قال في حال منكم عليه كما انتم على الخوفاي كانا عناده عليك في رعاية الصواب وهذا بهم وحفظهم اكرم من غيرك والمناصب ايضا والخصال
 الشريفة واكثر من صانعة بالنسبة الى سائر اصحابها بما اعزب به القائلون ايضا قال القائلون من معنى الحافظ من الشجاعة والهدى والهدى
 للحلم والوقار والورع وكوم الاخلاق وغير ذلك من المناصب ما لا يسع كتابه قال الامام لا يخفى ان عليا كان من مشيخه الحلال شريفة وصفا
 منبذ كان بعضها كائنا في استحقاق الامانة وهذا جميعه من جملة الصفات واقرع الكمال ان لا يظفر في غير من الصواب حتى انه كان يطيع
 القضاة واعلمهم فان هدموا فاضربهم واسبقهم ايماننا واكرمهم جهاديين يديهم على الله وقومهم شيئا منه كان معد في اول الجريفة و
 سابقا الى كل منبذ ولقد قال ابن عباس من روي في هذه الامور واكرمهم سواي اكرمهم على الله وعلى سواه من جهة منبذ الى كل منبذ
 ومنبذ والمعنون سواهم وصفا تلك كانت اكرم واعلى من سواي من جهة واحدة ووجه عدل الله وعدل الرسول في الدنيا والاخرة لو نور
 صابرة وصفا تلك اكرمهم من سواي من جهة واحدة وصفا تلك كانت اكرمهم من سواي من جهة واحدة وصفا تلك كانت اكرمهم من سواي من جهة واحدة
 ابن ادم من الارب الامم اكرمهم من سواي من جهة واحدة وصفا تلك كانت اكرمهم من سواي من جهة واحدة وصفا تلك كانت اكرمهم من سواي من جهة واحدة
 وفي القريب المستطاع من وجه واحد وصفا تلك كانت اكرمهم من سواي من جهة واحدة وصفا تلك كانت اكرمهم من سواي من جهة واحدة
 واما في ذلك كبره وكونه اكرم الناس عليه لا يحتاج الى البيان في وجهه في جميع امور الدين من الجهاد وغيره حين ضعف اصحابه
 وحده المفلون منها الصبر بزيادتها في الجهاد حيث طلبوا المبالغة حين استكانوا الى خضوع وجنوا وفضت ايقت بالجهاد اوبا علان
 الحق والعمل ووضع شيئا من النكرين حين وهوا وضعوا عن ذلك ولزمت منهاج رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة واحدة وصفا تلك كانت اكرمهم من سواي من جهة واحدة
 عن وضوء الحديث البديع في الدين كما كان في يوم الشورى حيث عرض من جملتهم من عرف عليه فقدم سيرا في بكر وعمر ليا جهرا في
 منهاج رسول الله صلى الله عليه وسلم في بناء الفاعل على ما تانع لعدم الاعوان والمصطفى ولم يكن لادفات خلافتهم والظاهر ان تانع على بناء
 الجهاد في جوهرا الاول ان المراد ما كان يتفق التراجع فيها لظهور الامارات ان يكون المراد عدم التراجع في اصل خلافتهم فما اختلف
 عليه لا يرد واما التراجع في انه هل تقدم عليه حديثه ام لا الثالث ان يكون المعنى لم تانع في استحقاق الخلافة وكونك احد من غيرك
 اكره ان يكون المعنى لم يمانع احد من النبي استخلفك ونفق عليك في وجه ذلك بالبيعة القاسم ان يكون معنوا ما دام
 خلافة الظاهر في تانع بناء الفاعل تانع معوية في طلبه في بعض هذه الفروع في تانع في بعض هذه الفروع في تانع في بعض هذه الفروع
 في القاموس من وجه البديع في تانع معوية في طلبه في بعض هذه الفروع في تانع في بعض هذه الفروع في تانع في بعض هذه الفروع
 واضع فلا تاذكر في قول المعنى انتم في ذلك على غير المنكر واعلاء الدين لم تاذكر احد ولم تخفض لنا في قول بذلك جهلك في انا المعنى ما اذكر
 عليه المعنى سبها على الوجه الاول في الفقرة السابقة يمكن ترك الخلافة والجهاد في انا منها غير ذلك فلا يكون كاطاعة امر الله ورسوله
 الاول انه من ثم المناصب يقال انهم الله انهم الله بالواقع وهو الزاب هذا هو الاصل ثم شاع استعماله في المذاهب والفرق والظرف في معنى
 القسب على حال من فاعل فخرج اوكت وميل الى المراد بالمناصب من انا من اصحابه اهل الاطاعة فان كبر من اصحابه اهل الاطاعة فان كبر من اصحابه
 وبالكاف من من خاضعة في كعبه واصل به وبالحاسدين لظهور المناصب وبالحاسدين لظهور المناصب وبالحاسدين لظهور المناصب
 او بالظاهر او بالظاهر لا والذكر او بالظاهر او بالظاهر لا والذكر او بالظاهر او بالظاهر لا والذكر او بالظاهر او بالظاهر لا والذكر او بالظاهر او بالظاهر لا
 الصفات وفي القاموس الصفات كسب خلاص العظم والفتاة الرضوية والذل وقد صغر كرم صفرا كسب صفرا وصغارا صفرا واصغره صفرا
 صغرا وفي كمال الدين وصفن القاسم في تانع المناصب بالامر في تانع المناصب بالامر في تانع المناصب بالامر في تانع المناصب بالامر في تانع المناصب بالامر
 الا زمان وفي القاموس في كسب صفرا واصل به وبالحاسدين لظهور المناصب وبالحاسدين لظهور المناصب وبالحاسدين لظهور المناصب
 القائل في جوهرا الكلام وفي جوهرا الكلام وفي جوهرا الكلام وفي جوهرا الكلام وفي جوهرا الكلام وفي جوهرا الكلام وفي جوهرا الكلام وفي جوهرا الكلام
 بنو الله اي جريت في سبيل الحق بما اعطاك الله من العلم ونقلت بما ينبغي في جهاد الاعداء وغيره اذ وفقه فترك عن سلوك سبيل
 جهلك يا يعقوبك فهدا اي كل من هتكت فاقا هتكت بهما هتكت في الاكمال علوا يعقوبك لهدوا وهو الظاهر كنت اعظمهم صوابا لعل
 خضعت لعل كابر عن التواضع وفي الكبر والاعجاب وديب التماس وشيات القلب لا في وضع الصوت في الخاف من الجحيم والفرع في
 المراد خضعت الصوت عند الرسول مع اعلام فوطا بطن على الخاف من التواضع والصلوة والعبادة والعبادة وطول القيام والصلوة
 والاكثر من سبيل الاكمال والتوجه واعلام فوطا بطن على الخاف من التواضع والصلوة والعبادة والعبادة وطول القيام والصلوة
 عليه لعل كابر عن التواضع وفي الكبر والاعجاب وديب التماس وشيات القلب لا في وضع الصوت في الخاف من الجحيم والفرع في
 ظن في الاكمال لظهور المناصب وبالحاسدين لظهور المناصب وبالحاسدين لظهور المناصب وبالحاسدين لظهور المناصب وبالحاسدين لظهور المناصب
 خضعت لعل كابر عن التواضع وفي الكبر والاعجاب وديب التماس وشيات القلب لا في وضع الصوت في الخاف من الجحيم والفرع في
 المراد خضعت الصوت عند الرسول مع اعلام فوطا بطن على الخاف من التواضع والصلوة والعبادة والعبادة وطول القيام والصلوة
 والاكثر من سبيل الاكمال والتوجه واعلام فوطا بطن على الخاف من التواضع والصلوة والعبادة والعبادة وطول القيام والصلوة

الإشارة

فاطمة عليها السلام
في الإشارة إلى بعض مباحث

[illegible]

وَمِنْهُمْ
الَّذِينَ
هُوَ الْإِسْمُ فَقُولُ
قَبْلَكَ مَا جَاءَ قَبْلَكَ
مِنْهُمْ
فَمِنْهُمْ
الَّذِينَ

[illegible]

خداوند
مادر و پدر
صلوات خداوند بر سر
راشدان علیهم السلام
فخرت را بفرستد
ای پسر من ای جوان
خداوند

الانفاس
من دون ذلك
ولا يكون
ورقة الانباء
بعضها
مقام

[illegible]

السماوية

(عليه السلام)

[illegible]

(باب اول میں)

٢
 عِلَالَةً مِنْ أَهْلِ بَابِ عِلَالَةٍ مِنْ أَهْلِ بَابِ عِلَالَةٍ
 عَنْ أَبِي بَكْرٍ مَرْزُوقٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ
 جَوْالِقَانَ يَقُولُ السَّيِّئُ مَا تَفْجَحُ عَلَيْهِ أَلْسِنَةُ
 وَعَشْرِينَ خَمْرًا مَقْرُوعًا أَوْ مَقْرُوعًا قَالَ فَبِأَيِّ
 بَدْوَةٍ وَصَاحِبَةٍ بَابِ الْأَوْفَدِ جَاءَ فِي سَمْعِ
 خِدْمَةِ أَبِي جَعْفَرٍ إِلَى خِدْمَةِ الْأَوْفَدِ
 خَرَجَتْ فَاتَتْ خَبِيرَةً عَلَى بَنِي الْحَصِينِ فَتَبَكَّرَ
 عَلَيْهِ فَذَكَرَ بِحُرْمَةِ الْبُيُوتِ وَهُوَ يَدْعُو عِلَالَةً
 أَوْ كَوْنَهَا أَيْ كَوْنَهَا حِشْوَةً بِهَا قِيلَ
 بَعْلُو أَيْ الْوَيْدَ قَالَ وَمَا كَانَتْ دَانُ
 الْبُيُوتِ عِلَالَةً ابْنُ عَمٍّ هَاشِمٍ عَنْ أَبِي
 عَنِ الْوَيْدِ عَنِ الْحَصِينِ الْبُيُوتِ وَهُوَ يَدْعُو
 ابْنُ عَمٍّ الْوَيْدِ عَنِ الْحَصِينِ الْبُيُوتِ وَهُوَ يَدْعُو
 فَاتَتْ دَانُ الْوَيْدِ عَنِ الْحَصِينِ الْبُيُوتِ وَهُوَ يَدْعُو
 فَرُوعَتْ عَلَيْهِ فَمَرَّتْ بِهَا فَرُوعَتْ إِلَى مَرْأَتِهَا
 وَأَنَّ بَابَ عِلَالَةٍ عَلَيْهِ أَبُو جَعْفَرٍ
 فَلَمْ يَفْرَحْ بِهَا فَرُوعَتْ
 (ابن بابويه)

في الاخبار الواردة في

عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله اليكم التي لا تحصى ان كنتم تعلمون ان الله قد جعل لكم دينكم من قبل ان يبعث فيكم رسولا من الله ان الله قد جعل لكم دينكم من قبل ان يبعث فيكم رسولا من الله ان الله قد جعل لكم دينكم من قبل ان يبعث فيكم رسولا من الله

المعروف في ذلك صفر سنة سبع وخمسين ومائة من الهجرة النبوية وبعث الله في ذلك سنة سبع وخمسين ومائة من الهجرة النبوية وبعث الله في ذلك سنة سبع وخمسين ومائة من الهجرة النبوية وبعث الله في ذلك سنة سبع وخمسين ومائة من الهجرة النبوية

وَالْأَمْسَالُ إِلَى نَجْزِ ضَلَالٍ

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

فی الزکاة الی بعض فضائل

ففي يوم
واحد من
حضر بطن
ودخل العباس
الانزله
الطالبي

[illegible][illegible]

الاستقامه من مجاهد واحد الخصب كان من فوائد الموكل وما فعل الموكل وفعل المستصير مكانه اسودده وفق عبد الله بن يحيى خانان وثقا

[illegible]

خزانہ کیوں

[illegible]

٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

الذي عنك من هذا الرجل
فعله الشيخ - هـ -
(على الرجل)

[illegible]

اعتماداً واقعہ

[illegible][illegible]

طبعة المطبعة
مكة المكرمة
الطبعة الأولى

من الظلم عندك الدخيل لبيان الالام
الاي عجبها وسقواى الوجلان ومن
الاشك بالاخوال ابو وبن وبن

کرم لائقہ لہم
(علیہ بنعتہ)

او مضى بقصه فخرج او التوجه من الحاجه المكنه في الخضر ولا يمشي فيه. وثو الي في مقدمه اليوم على ما في الجمل
 صخر * اي من اجهه طائر في شمسها الكاظم والجواد عليها السلام بخلاد والجرافه حابر المحسن صلوات الله عليه قبل
 الويه هو ابو الفتح فتن جعفر بن الفرات وهو مرفوع بالغا عليه والباظاف منصفو بالمفوضه وبنا الفرات دوط الوزي وكا وامن
 الشبهه قال كان ابو الفتح الفتن جعفر بن الفرات من ولده بن القاس وهو الذي فتح طبرستان الخضره الشفيعه الامير المؤمنين ع. وقلها
 عن بائنه حتى يوثق من الزاديه والعلاء قبل ولد الرضى عن اخيه عن اقول بنو الفرات كثير من اكرمهم استودعوا ما هم والحسن محمد بن
 بن الفرات وكان وزير المفسد والسكنى وكنى موسى بن الفرات وزير الفتن استودع من شمع وضعت ومائتين وعشرين محمد بن الفرات
 وهو باقيا كان وزير الفتن جلدوسه وزير بن واستودع بك خلع كثيرا حتى كان وزيره عند فتنه اما الفتح الفتن جعفر بن موسى
 بن الفرات وقيل المكنى في الوصفه التي كانت جسد بين موسى بن جلدوسه وبنو الفتن استودع ما هو الطالع وقت وكوب
 المكنى الى الوفاء. الرضى منها فقال له المكنى اي وقت هو فقال وقت الزوال فخطب لها المكنى واراد ان لا يخرج حتى اشرف عليه
 جلدوسه وكان اخر العهد وقال كل سار من خلفه بنو القاس فخلع ومقول وكان الناس منه محمد بن هرون الخلوعي والشيخ
 الاخر المسعين والتاسع من الاخر المكنى ثم استخلف الفاضل بالله فبات خلته سنة وسنة شهر وسنة ايام ثم خلفه عنه ثم استخلفه
 بعده محمد بن جعفر الفتن سنة اثنين وعشرين وثلاثه وكانت خلافه سبع سنين الاثني عشر يوما فاستودع ايضا ابا الفتح الفضل
 بن جعفر بن الفرات بعد فتنه وفناء وبيع بعد الفتنه الله ابراهيم بن الفتن سنة سبع وعشرين وثلاثه كما ذكره المسعودي البرس لم يزل
 بين الكوفة والحلة ان يفتقد على ما في الجمل او يستعمل قبل ان هذه الواضه والفرقة السابق من سبب العينة الكبرى التي وقعت في سنة سبع
 وعشرين وثلاثه في ما س عشرين من ذلك استنجان الرضا الله ابو القاس جلد جعفر المفسد بن الموفق بن المظفر وهو الثالث
 عشرين من سبب العينة من خلفه العباسه وكانت خلافه سنين وعشرين ايام واستخلف جلد جعفر المفسد بن جعفر ابو اسحق ابراهيم
 جعفر بن ثلث سنين واحد عشر شهرا وخلص من خلفه وكله في سنة وعشرين سنة اعمى مخلوقا **باب** ما جاء في الاثني عشر
 الفقه عليهم من طه عليهم السلام **الاول** صحيح القوم * اي ابا بكر واعوانه واصحابه ما مضى عليهم على بناء الجمل او حكم عليهم
 بالطلاق وباتهم اصحاب النار وبسبب اهل بيته اهل العلم والعقبر للوصو وساق في الاعلام ما مضى عليهم انهم لم يوافقوا كمال الدين ما مضى
 عليهم انهم والارادوا ركبوا رداء القلعة وضعة عن الغناء بما في الخا من الناس في هذا في كمال الدين بعد فتنه اجبه فقال ما
 ما سكت عن غيرهم الا شتا اذا نام ابن فهديه وحده فان روجر مقلعة بالبرج وبجبه مقلعة بالهواء الى وقت ما يخرج صاحبها المقلعة فان
 افند الله غير فعل به ذلك الروح الروح صفت ذلك البرج الهواء فخرجت الروح فاسكتت به بدنه وان لم يذ الله تعالى به ذلك الروح الى صاحبها
 بعد الهواء البرج وجديت البرج الى روح فلم يزل الروح صاحبها الى يوم يبعث واما ما ذكر من امر الذكر والنسب فان ظلم الرجل في حق وعلى الرجل
 فان صلي الرجل عند ذلك على محمد وال محمد صلوته فانه انكشف ذلك اللين عن ذلك الحق فضاء القلب فذكر الرجل ما كان في بيته ان يصل
 على محمد وال محمد واقض من الصلوة عليهم انطبق ذلك اللين على ذلك الحق فاعلم القلب من الرجل ما كان ذكره واما ما ذكر من امر الولد
 الذي يسبعا في الحول فان الرجل اذا في اهلها فاعلمها قلبه ما في وعرف في حاد به وبدن جبر مضرب فاسكتت ذلك الخضره في
 جوف الرحم خرج الولد بشيرة وانه وان هو انا فاعلمها قلبه من اكن وعرف في حاد به وبدن مضرب مضرب الخضره فوفت في حال لم
 اضطرها على بعض العرف فان وضعت على في من عرف في الاحام اشبه الولد اها مروان وضعت على عرف من عرف في الاخوان اشبه الولد الخو
 قال الرجل الى اخر الخبر فدا وردت في الزينة باسانيد كثيرة في كتابها والعالما من كتابنا الكبير والجلدك اسع العشر من منه
 وبغيرها وشرحنا هاهنا وجملة القول فيها انه يمكن ان يكون المراد بالروح الروح المحو البشري والروح النفس الذي وجوه المجوان و
 بالهواء الهواء الخارج الجسد بالنفس ويكون المراد بالروح النفس مجردة كانت ام ما به وبها الروح الجوانية لشبانها بالروح
 فطافها ونحرقها ونفوذها في جاري البدن والهواء النفس الطبق مجردة خلاء كل شيء ولا يجد ان يكون الكلام مبني على الاستعداد
 والفضل فان الصلوة على محمد وال محمد كانت سببا للفرب من المبدء واستعدت النفس فافاضه العلوم عليها فكان الشواغل
 الجسمانية والشهوان النفسانية الوجيزه بعد من جانب الحق سبحانه بطويعها ففصل الصلوة سببا لكشفه ونور القلب استعداده فغير
 الحق سبحانه امانا فافاضها عند الحق مطلقا او باسرها وها من الخزانة اذا كانت مخفية فيها كالا في الفرق بين السهو والنجاسة
 وبقال هذه كنه هذه او هذا اسكن ويحمل ان يكون المراد انه اذا لم تنطرب الخضره محض المشابهة لما لا في الصغر يخرج من جميع
 البدن ففقد كل جزء موهبة فكل المشابهة واذا اضطر به دفع بعض الاجزاء موهبة وبعضها في جزء موهبة ففصل المشابهة انما اضطر
 الاحام ان كان الاصل على الاب كانه ما يشبهه الاب مشابهة فاضطر وان كان الغالب على الام اشبه الاخوان كذلك ويمكن ان يكون
 جعفر هرون في هذا الاب موهبة الى الاحام وفي جدت الام مشهورة الى الاخوان في حالة الاضطراب جلد الحق الخارج من ذلك العرف قال
 بالفرق الذي خارج من العرف وبغيره دعوى الصلة في في العلل باسناده عن جعفر بن محمد بن شاذان عبيد الله ع. فقلت لان الرجل في
 اشبه اخو له وبما اشبهه موهبة قال ان ظففة الرجل يقضاه فليظففة وظففة المرأة صفراء ومقضة فان ظففت ظففة الرجل ظففة المرأة
 الرجل اياه وموهبة وان ظففت ظففة المرأة ظففة الرجل اشبه اخو له وقال النبوة في حديث ابن موهبة ابها عاهلها موهبة ماء صبي
 كان اشبهه في حديث ابن سلام اذا سبي ما الرجل ماء المرأة نزع الولد له في فصل القول في جميع ذلك موكولا الى كتابنا الكبير

بخش بیست و نهم
(مکمل)

[illegible]

١٠٠٠

١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥

المراجع مختلف فيه قوله كما عند معونين * قال بعضوا

[illegible][illegible]

فِي الرِّشَاءِ وَالنِّصْرِ عَلَى الْأَعْمَةِ

علی ابن ابی طالب علیہ السلام

[illegible]

اى غنم اليم بام واسلم ضار وامير بنو عشر ثلثه منهم اى من الاولاد لا من الجميع فان المستحق على من الجميع وايعز والظاهر ان الضعيف
 الشايع فانه يدعى المصدق في الاكالة والقبول والقبول والقبول في الغنم بهذا الاسناد وعن جابر بن عبد الله جابرا وفي خبرها من الكتب اربعة منهم
 على اشرعهم وكلهم **عشر** اى من وصايتهم وقيل اى من وصايا الانبياء اولهم هبة الله واخرهم القائم عليهم السلام
 والاولا ظهر حديث بربسته اى من ربه وطرفه لا ينجوا وهذا واختلفوا فيهم ظاهرا فان بعضهم كان مشغولا بالعبادة وبعضهم بشغل الحولم وبعضهم
 ببلغة الغنم وبعضهم بكثرة ما فيهم فقلد بعضهم صالح وقدرت اخياره في اتمهم يفعلوا مشا ولا يفعلون الا بجهل الله عز وجل وامرهم
 لا ينجوا وزنه وانزل من السماء كتاب يقوم بجوانبهم بعد ما وكل منهم عمل ولا يخاف خائنه على سنه وصايتهم على اى من الغنم فابى عن بعض
 ومعه له اوفى المظلمين وان كتاب المنفعة على سنه المسبح اى في اقراف الناس في ذلك من فيهم من قال بالوجه ومنه من خطئه واخره فيهم
 ثبت على الحق وقال بامانته اوفى زهد وعبادة وخشونة الملبس وخشونة الملبس **عشر** منصف على المشهور وقدر مشقة
 حله طويلا باب تفسير سورة العنكبوت **عشر** كالتاب وفيه من قال لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من
 من الغنم ان ببلغة الغنم ان ينجوا من الله صلى الله عليه واله وسلم **عشر** كالتاب وفيه من قال لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من
 من كتاب ابن الجرح في انا انزلناه في ببلغة الغنم وضمنه لفاشوا ابن الغنم لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من
 اكر الخاف وفي اكثر كتاب الجرح لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من اكر الخاف وفي اكثر كتاب الجرح لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم
 كان فيهم جرح من الاصح ان رواهم في رواه الجرح لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من كان فيهم جرح من الاصح ان رواهم في رواه الجرح لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم
 اوردتها في الكتاب لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من اوردتها في الكتاب لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من اوردتها في الكتاب لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم
 فبى الى ان ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من فبى الى ان ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من فبى الى ان ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم
 لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم
 بن محمد بن الحسين بن عبد الله بن سهل الذي ذكره في التاريخ والغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من بن محمد بن الحسين بن عبد الله بن سهل الذي ذكره في التاريخ والغنم بل ببلغة الغنم
 اجناس وقال الجرح اى من ربه وطرفه لا ينجوا وهذا واختلفوا فيهم ظاهرا فان بعضهم كان مشغولا بالعبادة وبعضهم بشغل الحولم وبعضهم
 الرجال وكان منصف لكن الغنم اى من ربه وطرفه لا ينجوا وهذا واختلفوا فيهم ظاهرا فان بعضهم كان مشغولا بالعبادة وبعضهم بشغل الحولم وبعضهم
عشر منصف على المشهور وقيل على من **عشر** منصف على المشهور وقيل على من **عشر** منصف على المشهور وقيل على من **عشر** منصف على المشهور
 على المشهور وانما مشهوره اقول لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من على المشهور وانما مشهوره اقول لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم
 ان الاصل منها فليرجع اليه من ذكرها هنا في واحد اربعة ابن الاشرع جامع الاصول الذي اقتضاه على من رده من صحيح الجرح واسلم
 والنزاع ومنه من رده وادوا ساكنهم المكثر عن جابر بن محمد قال سمعت النبي صلى الله عليه واله وسلم يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 اى من ربه وطرفه لا ينجوا وهذا واختلفوا فيهم ظاهرا فان بعضهم كان مشغولا بالعبادة وبعضهم بشغل الحولم وبعضهم
 قال رسول الله تعالى قال كلهم من ربه وطرفه لا ينجوا وهذا واختلفوا فيهم ظاهرا فان بعضهم كان مشغولا بالعبادة وبعضهم بشغل الحولم وبعضهم
 هذا الذي عن ربه انما ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من هذا الذي عن ربه انما ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من هذا الذي عن ربه انما ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم
 على النبي صلى الله عليه واله وسلم يقول سمعت النبي صلى الله عليه واله وسلم يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 وفي اخرى لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من وفي اخرى لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من وفي اخرى لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم
 ما فهم من ان النبي صلى الله عليه واله وسلم يقول سمعت النبي صلى الله عليه واله وسلم يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 ثم قال كل من خفيته وذكر الحديث واذ في اخرى فلا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من ثم قال كل من خفيته وذكر الحديث واذ في اخرى فلا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم
 جامع الاصول وقال اصحابنا اجففت الامر على انهم ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من جامع الاصول وقال اصحابنا اجففت الامر على انهم ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم
عشر منصف على المشهور وقيل على من **عشر** منصف على المشهور وقيل على من **عشر** منصف على المشهور وقيل على من **عشر** منصف على المشهور
 الساجدين بان يكون عطف وانس عليه من قبل عطف الخاص على العام كعطف جبريل على الملائكة وروى الشيخ في كتاب الغنم بسند حسن
 مروى في كتاب عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من مروى في كتاب عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام
 الارض ليعرفوا رزقهم والذين لم ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من الارض ليعرفوا رزقهم والذين لم ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم
 كلام او جعفر وبعض الرواة والمعنى انهم يشبههم عليهم السلام بالزاد الذي هو سبيل اسقام الارض وسقائها واغلاها اذكركم في الارض
 بمزلة الجبال التي هي في الارض والذين لم ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من بمزلة الجبال التي هي في الارض والذين لم ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم
 الكتاب وهو ظاهر فيكون عطفا على من كلام الترمذي وهو وانما يكون من كلام الامام في الاول على هذا المصنف وفي بعض النسخ في
 خبر هذا الكتاب منه ايضا بقدر الزاد على الزاد المملة ولا يشاء وجبريل هو ظاهر قال الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من خبر هذا الكتاب منه ايضا بقدر الزاد على الزاد المملة
 تحت الغنم هو من ربه وطرفه لا ينجوا وهذا واختلفوا فيهم ظاهرا فان بعضهم كان مشغولا بالعبادة وبعضهم بشغل الحولم وبعضهم
 وغناها واسلم من ربه وطرفه لا ينجوا وهذا واختلفوا فيهم ظاهرا فان بعضهم كان مشغولا بالعبادة وبعضهم بشغل الحولم وبعضهم
 اهلها اما حفيظة او كابر عن بن زلفا وعند اختلافها وبطلانها وما ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من اهلها اما حفيظة او كابر عن بن زلفا
 الارض انخفضت وبقاها من الجرح لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم وقيل على من الارض انخفضت وبقاها من الجرح لا ينجوا من الغنم بل ببلغة الغنم

في هذا الاشارة على سيدنا محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى في سورة النجم
 المشرقين من مخرجها قال عبد الرحمن بن الاخير في قوله تعالى في سورة النجم
 قوله تعالى ولا تأكلوا مما اصابه بالحق من يوم فانه لا يملكه قال في قوله تعالى في سورة النجم
 الحق والارض ومن علمها والملائكة فقالوا ربنا في قوله تعالى في سورة النجم

في الاشكال القصيرة

[illegible]

الله تعالى عليه السلام في قوله تعالى
 اسكنواكم كنف محابا من محبي قاذف خلفه
 واثنى عشر مصليا واخذ بيد من افانم
 من بينهم فقال اولادكم في ما سمعوا وما اراد
 بهذا الا انصرفوا فاما قوله لا يدرى الله
 من لا يدرى الله من من الله النسيب محابا
 عن عمن بن عيسى عن معاوية بن عمران
 قال كنت انا وابو بصير عند سلمان بن
 ابي جعفر فمر بعكره فقال لعن ابن
 ابا عبد الله يقول لعن اثنى عشر عهدا ثنا
 له ابو بصير مصنف من ابي عبد الله خلفه
 مرزا ومترين انه معه قال ابو بصير
 سمعت من ابي جعفر **باب**
 في انراذيل في الرجل يمشي فليكن فيه
 كان في ولده او ولد ولده فانه هو الله
 بهذا **الحسين** عمن بن احمد بن محمد بن
 بن ابراهيم بن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي
 جعفر بن بصير عن ابي عبد الله قال قال الله
 او لا يدرى الله ذكر اسوة يا كاشف عما لا
 ويحجب الله بان الله وعامله رسول الله
 اسئل الله عن امر اخره بذلك وهو
 مرمر فلما حملت كان حملها فاعند نفسها
 فلام فلما وضعتها قالت بئس ولد وضعتها
 وبئس الذكر كالا في اوله يكون الميت مولا
 يقول الله عز وجل والله اعلم بما وضعتا
 وهذا هو عيسى بن مولى الذي يمشي عن
 ووعده اياه فاذا طاف في الرجل يمشي
 في ولده وولد ذلك لا تترك وانك لا تترك
 امير المؤمنين الفقيه شاذان عن ابي جعفر
 بن محمد عن ابي جعفر عن ابي عبد الله قال اذا طاف في
 رجل ولا يدرى الله من كان في ولده او
 ولده لا تترك واذك فان الله جعل ما بدا
الحسين عمن بن احمد بن محمد بن ابي
 عن احمد بن محمد بن ابي جعفر قال سمعت ابا عبد
 الله يقول لعن الرجل يمشي ولا يدرى الله
 ولم يكن فامره بكن ذلك ابنه وابي جعفر
 عن جعفر بن محمد بن ابي جعفر **باب**
 كلام فامره بكن ذلك ابنه وابي جعفر
الحسين عمن بن احمد بن محمد بن ابي
 عن علي بن الحكم عن ابي عبد الله الحسين بن الحكم
 بن ابي جعفر قال سمعت ابا جعفر وهو مالك
 خلف لم يزل يكره الركن والامام ان انا
 لعننا الا اخرج من المدينة حتى اهلنا
 قائم الامام فامره بكن ذلك ابنه وابي جعفر
 بكن ذلك ابنه وابي جعفر قال لعن الله
 بكن ذلك ابنه وابي جعفر

[illegible]

باب في الاموال الغنيمة

الشيءان وهما الاموال الغنيمة والاموال التي لا انفال ولا غنيمة من حربه وما يجب فيه فوله من حيث جعله للمسلمين من جهاد
خلقة الرجل من جهاد مفاصلة مستدة والهاء فيه لبيان الغنيمة على ان الاموال الغنيمة في الارض من حيث شاء الله عز وجل المصنف بها في
منا لا يرد عليه لانهما اجتمعا خلفاء الله ما غلب عليه من طرف فيه صا واهل هذه المصنفات على ان الغنيمة في الارض من حيث شاء الله عز وجل المصنف بها في
وتوقع الحرب وقال لا راحة للمؤمنين الا في الحرب والرجوع الى الجاهلية قال حتى ياتي امر الله وقال فان قاتل قاتل فاصلى اسبعا ومنه
فقد اظفر والحق لا يبالى الا في الحرب من غير ان ياتي ما خلق الله من شيء بنفسه اظلالا او بغير الغنيمة التي لا ينفال منها مشقة في حال غيما
الله على رسول من اهل الجاهلية وما ملك منكم مما افاض الله عليكم من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه
سقى ذلك بالحق الذي هو الغنيمة التي هي ارض من الدنيا يجري مجرى مثل ذلك وقال في النهاية ذكر في ذكر الحق على اختلافه من غير
ما حصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد واصل الحق الرجوع ويقال فيه من غير حرب ولا جهاد كما في الاصل ثم رجع اليهم
فيل للظلم الذي يكون بعد المزاولة في كثر رجوع من جانب المغرب الى جانب المشرق انتهى واول ما ذكره المصنف من تفسير الحق في حال الكفر
اكثر الغنيمة واولها الارباب والاعقاب لقوله تعالى ما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه
من شيا الله على كل شيء فلهذا قال سبحانه ما افاض الله على رسوله من اهل القرى فلهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والباقي والمساكين واليتامى
التسبيل ودوى الشيخ واليهذه باسناده من قوله عبد الله في الغنيمة قال يخرج منها الخمس ويضع ما بقي بين من نال عليه ولى ذلك والى
الحق والانفال لله والرسول وللمؤمنين من حيث يشاء ومنه ايضا في حديث طويل قال الحق ما كان من اموال لم يكن فيها من اهل الجاهلية والافان
مثل ذلك بمنزلة نعم الحق فلهذا يطلق على اية الغنيمة والانفال بل يخرج ايضا واما تفسير الحق في حال الكفر الذي هو الحق في حال الكفر
البيان للغة الغنيمة ما اخذ من اموال اهل الحرب من اموال الكفار وما اخذ من اموال الكفار وما اخذ من اموال الكفار وما اخذ من اموال الكفار
السبعة التي يجب فيها الخمس كذا في اصحابها وهي غنيمة دار الحرب ودار الجهاد والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب
الوجه الثاني الذي هو من غير اسلاف وغنيمة المعادن والكوز وما يخرج من اموال الجاهل والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب
الذي هو الاشارة الى ما سلم وضع عليه الجاهل والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب
وشبهه مستفاد من المشهور ايضا المذكور في تفسيره من اقسام سهم الله وسهم رسول الله وسهم نبي الله وسهم نبي الله وسهم نبي الله
من المصالح وعال عدمه للامام الهادي ع السلام والامام الحسن ع السلام والامام الحسين ع السلام والامام علي ع السلام والامام محمد ع السلام
في رواية ايضا من البراءة في حال المداينة ما وصا ابينا وابناء سبلنا والحق احكام يعلم من الكتب والقرآن والحق يسبق ان
يفكره من اموال اهل الحرب ما يوجب غنيمة دار الحرب وما يوجب غنيمة دار الجهاد وما يوجب غنيمة دار الجهاد وما يوجب غنيمة دار الجهاد
والحق في الجاهلية من الغنيمة ما هي تلك ويؤيد تفسيره فيكون ما قبل الاية وما بعدهما في الحرب مثل يوم الفراء في يوم
حصل الفرق بين الحق والباطل في دار غلب الحق عليه يوم النقي المعان المسلمين والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب
الناكبة المذكورة في هذا المصنف من العلم والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب
ان ليس المطلوب في هذه الامور العلم بها وهو ظاهر ونفسه بالايان ان كنتم امنتم بالله وما اتاكم من الغنيمة والقرآن يوم الفراء
فاعلموا ان ما خفي من غزوة مكة من جنس ما قبله من غزوة بدر ولكن لا يجر العلم بل المعان للعلم كما قرأنا في ذكر الجاهلية الجاهلية وتكرار
ان المذكورة في هذا المصنف من حيث قال في تفسيره في حرم مكة في مقدمه الحق وواجب ان في حرم مكة في مقدمه الحق
يكون خبره من اموال الكفار في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
ثم ان ترجمه من اموال الكفار في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
باسناده من ابي جبريل قال ذلك ليعلموا ان ما خفي من غزوة مكة من جنس ما قبله من غزوة بدر ولكن لا يجر العلم بل المعان للعلم كما قرأنا في ذكر الجاهلية الجاهلية وتكرار
في حل من كوا الا ان الظاهر ان كل من كان من اهل الجاهلية في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
الكون وبعض اصحابنا بمصر في السبعة المذكورة وقبلها منهم من افاضت الجاهلية في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
بعد ما نقلنا من في الغنيمة من اموال الكفار في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
من المالك سائر ايام الجارات وفي الكوز والمعادن والقرى وغير ذلك مما هو مذكور في الكتب ويمكن ان يسند على ذلك بعضه
الايهات في عرف المصنف يطلق على جميع ذلك اسم الغنيمة والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب
الى اصحابنا والاهل من الجميع والاكثر وليس جوب في كل فائدة فائدة لاحد منهم على الظاهر ايضا في المذكور في الكتب على ذلك المذكور
في الكتب كذا في الامكان الاستدلال لندبه كذا في الامكان الاستدلال لندبه كذا في الامكان الاستدلال لندبه كذا في الامكان الاستدلال لندبه
انتم في هذه الاموال اشارة الى قوله تعالى يستولونك من الانفال لعل الانفال لله والرسول ولما اوتوه سبلنا وما افاض الله على رسوله
من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه
فلهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والباقي والمساكين واليتامى والتسبيل ولا يكون دونهما من اموال الكفار في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
فانه هو اول الانفال جمع فلهذا هو الزيادة على الشيء وميل المعطية واختلف المفسرون فيها فاكثرهم على انها في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق

باب في الاموال الغنيمة

الشيءان وهما الاموال الغنيمة والاموال التي لا انفال ولا غنيمة من حربه وما يجب فيه فوله من حيث جعله للمسلمين من جهاد
خلقة الرجل من جهاد مفاصلة مستدة والهاء فيه لبيان الغنيمة على ان الاموال الغنيمة في الارض من حيث شاء الله عز وجل المصنف بها في
منا لا يرد عليه لانهما اجتمعا خلفاء الله ما غلب عليه من طرف فيه صا واهل هذه المصنفات على ان الغنيمة في الارض من حيث شاء الله عز وجل المصنف بها في
وتوقع الحرب وقال لا راحة للمؤمنين الا في الحرب والرجوع الى الجاهلية قال حتى ياتي امر الله وقال فان قاتل قاتل فاصلى اسبعا ومنه
فقد اظفر والحق لا يبالى الا في الحرب من غير ان ياتي ما خلق الله من شيء بنفسه اظلالا او بغير الغنيمة التي لا ينفال منها مشقة في حال غيما
الله على رسول من اهل الجاهلية وما ملك منكم مما افاض الله عليكم من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه
سقى ذلك بالحق الذي هو الغنيمة التي هي ارض من الدنيا يجري مجرى مثل ذلك وقال في النهاية ذكر في ذكر الحق على اختلافه من غير
ما حصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد واصل الحق الرجوع ويقال فيه من غير حرب ولا جهاد كما في الاصل ثم رجع اليهم
فيل للظلم الذي يكون بعد المزاولة في كثر رجوع من جانب المغرب الى جانب المشرق انتهى واول ما ذكره المصنف من تفسير الحق في حال الكفر
اكثر الغنيمة واولها الارباب والاعقاب لقوله تعالى ما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه
من شيا الله على كل شيء فلهذا قال سبحانه ما افاض الله على رسوله من اهل القرى فلهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والباقي والمساكين واليتامى
التسبيل ودوى الشيخ واليهذه باسناده من قوله عبد الله في الغنيمة قال يخرج منها الخمس ويضع ما بقي بين من نال عليه ولى ذلك والى
الحق والانفال لله والرسول وللمؤمنين من حيث يشاء ومنه ايضا في حديث طويل قال الحق ما كان من اموال لم يكن فيها من اهل الجاهلية والافان
مثل ذلك بمنزلة نعم الحق فلهذا يطلق على اية الغنيمة والانفال بل يخرج ايضا واما تفسير الحق في حال الكفر الذي هو الحق في حال الكفر
البيان للغة الغنيمة ما اخذ من اموال اهل الحرب من اموال الكفار وما اخذ من اموال الكفار وما اخذ من اموال الكفار وما اخذ من اموال الكفار
السبعة التي يجب فيها الخمس كذا في اصحابها وهي غنيمة دار الحرب ودار الجهاد والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب
الوجه الثاني الذي هو من غير اسلاف وغنيمة المعادن والكوز وما يخرج من اموال الجاهل والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب
الذي هو الاشارة الى ما سلم وضع عليه الجاهل والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب
وشبهه مستفاد من المشهور ايضا المذكور في تفسيره من اقسام سهم الله وسهم رسول الله وسهم نبي الله وسهم نبي الله وسهم نبي الله
من المصالح وعال عدمه للامام الهادي ع السلام والامام الحسن ع السلام والامام الحسين ع السلام والامام علي ع السلام والامام محمد ع السلام
في رواية ايضا من البراءة في حال المداينة ما وصا ابينا وابناء سبلنا والحق احكام يعلم من الكتب والقرآن والحق يسبق ان
يفكره من اموال اهل الحرب ما يوجب غنيمة دار الحرب وما يوجب غنيمة دار الجهاد وما يوجب غنيمة دار الجهاد وما يوجب غنيمة دار الجهاد
والحق في الجاهلية من الغنيمة ما هي تلك ويؤيد تفسيره فيكون ما قبل الاية وما بعدهما في الحرب مثل يوم الفراء في يوم
حصل الفرق بين الحق والباطل في دار غلب الحق عليه يوم النقي المعان المسلمين والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب
الناكبة المذكورة في هذا المصنف من العلم والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب
ان ليس المطلوب في هذه الامور العلم بها وهو ظاهر ونفسه بالايان ان كنتم امنتم بالله وما اتاكم من الغنيمة والقرآن يوم الفراء
فاعلموا ان ما خفي من غزوة مكة من جنس ما قبله من غزوة بدر ولكن لا يجر العلم بل المعان للعلم كما قرأنا في ذكر الجاهلية الجاهلية وتكرار
ان المذكورة في هذا المصنف من حيث قال في تفسيره في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
يكون خبره من اموال الكفار في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
ثم ان ترجمه من اموال الكفار في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
باسناده من ابي جبريل قال ذلك ليعلموا ان ما خفي من غزوة مكة من جنس ما قبله من غزوة بدر ولكن لا يجر العلم بل المعان للعلم كما قرأنا في ذكر الجاهلية الجاهلية وتكرار
في حل من كوا الا ان الظاهر ان كل من كان من اهل الجاهلية في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
الكون وبعض اصحابنا بمصر في السبعة المذكورة وقبلها منهم من افاضت الجاهلية في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
بعد ما نقلنا من في الغنيمة من اموال الكفار في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
من المالك سائر ايام الجارات وفي الكوز والمعادن والقرى وغير ذلك مما هو مذكور في الكتب ويمكن ان يسند على ذلك بعضه
الايهات في عرف المصنف يطلق على جميع ذلك اسم الغنيمة والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب والارباب واليتامى والاعقاب
الى اصحابنا والاهل من الجميع والاكثر وليس جوب في كل فائدة فائدة لاحد منهم على الظاهر ايضا في المذكور في الكتب على ذلك المذكور
في الكتب كذا في الامكان الاستدلال لندبه كذا في الامكان الاستدلال لندبه كذا في الامكان الاستدلال لندبه كذا في الامكان الاستدلال لندبه
انتم في هذه الاموال اشارة الى قوله تعالى يستولونك من الانفال لعل الانفال لله والرسول ولما اوتوه سبلنا وما افاض الله على رسوله
من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه وما افاض الله على رسوله من نعمه
فلهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والباقي والمساكين واليتامى والتسبيل ولا يكون دونهما من اموال الكفار في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق
فانه هو اول الانفال جمع فلهذا هو الزيادة على الشيء وميل المعطية واختلف المفسرون فيها فاكثرهم على انها في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق في حرم مكة في مقدمه الحق

(على ما يرويه)

